

زواج الوناسة

(الزواج مع إسقاط المرأة حقها في الاستمتاع)

دراسة فقهية حديثة

الأستاذ الدكتور

عبد العزيز بن محمد بن عبد الله الحجيلان

أستاذ الدراسات العليا بقسم الفقه
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة القصيم
المملكة العربية السعودية



www.darsafa.net



﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾

صدق الله العظيم

زواج الونَاسَة

(الزواج مع إسقاط المرأة حقها في الاستمتاع)

(دراسة فقهية حديثة)

زواج الوَناسَـــة

(الزواج مع إسقاط المرأة حقها في الاستمتاع)

(دراسة فقهية حديثة)

تأليف

الأستاذ الدكتور

عبد العزيز بن محمد بن عبد الله الحجيلان

أستاذ الدراسات العليا بقسم الفقه

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة القصيم

المملكة العربية السعودية

الطبعة الأولى

2010 م — 1431 هـ



دار صفاء للنشر والتوزيع - عمان

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية (280/ 1/ 2010)

272.319

الحجيلان، عبد العزيز محمد عبد الله

زواج الوناسة: الزواج مع إسقاط المرأة حقها في الاستمتاع/ عبد العزيز محمد عبد الله الحجيلان. - عمان: دار صفاء للنشر والتوزيع 2010.

( ) ص

ر . أ : 2010/1/280

الواصفات: الزواج//الفقه الإسلامي/

❖ يتحمل المؤلف كامل المسؤولية القانونية عن محتوى مصنفه ولا يعبّر هذا المصنف عن رأي دائرة المكتبة الوطنية أو أي جهة حكومية أخرى

الطبعة الأولى

2010 م – 1431 هـ



دار صفاء للنشر والتوزيع

عمان - شارع الملك حسين - مجمع الفحيص التجاري - تلفاكس 4612190 6 962+

ص. ب 922762 عمان - 11192 الاردن

DAR SAFA Publishing - Distributing

Telefax: +962 6 4612190 P.O.Box: 922762 Amman 11192- Jordan

http://www.darsafa.net

E-mail :safa@darsafa.net

ISBN 978-9957-24-568-9 ردمك

المقدمة

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مُضِلَّ له، ومن يُضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسۡلِمُونَ﴾[1].

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفۡسٖ وَٰحِدَةٖ وَخَلَقَ مِنۡهَا زَوۡجَهَا وَبَثَّ مِنۡهُمَا رِجَالٗا كَثِيرٗا وَنِسَآءٗۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيۡكُمۡ رَقِيبٗا﴾[2].

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوۡلٗا سَدِيدٗا ﴿٧٠﴾ يُصۡلِحۡ لَكُمۡ أَعۡمَٰلَكُمۡ وَيَغۡفِرۡ لَكُمۡ ذُنُوبَكُمۡۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدۡ فَازَ فَوۡزًا عَظِيمًا﴾[3][4].

---

(1) سورة آل عمران، الآية (102).

(2) سورة النساء، الآية (1).

(3) سورة الأحزاب، الآيتان (70، 71).

(4) هذه هي خطبة الحاجة المعروفة ويسميها البعض بـ (خطبة النكاح) التي رواها عبدالله بن مسعود (ﷺ) عن النبي (ﷺ) وأخرجها أبو داود في سننه في كتاب النكاح - باب في =

أما بعد...

فإن الله - تعالى- قد فضَّل هذه الأمة على سائر الأمم، فأنعم عليها بإرسال أفضل الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين -، وإنزال أعظم الكتب، وشرع لها أيسر الشرائع، وجعل هذه الشريعة كاملة وشاملة، فنظَّمت شؤون الناس في أمر دينهم ودنياهم، ومن أكثر الأمور التي أولتها عناية أمور الزواج، حيث إنه الركيزة الأساسية لاستقامة أحوال البشر على هذه الأرض، والقيام بخلافة الله- تعالى- فيها، فهذا الأمر هو إحدى أبرز

= خطبة الحاجة 2/ 238 - 239، الحديث رقم (2118) وسكت عنه، وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم 6/ 160: «بإسناد صحيح»، والترمذي في أبواب النكاح - باب ما جاء في خطبة النكاح 2/ 285 - 286، الحديث رقم (1111) وقال: «حديث حسن» وابن ماجه في كتاب النكاح - باب خطبة النكاح 1/ 609 - 610، الحديث رقم (1892)، والبيهقي في سننه الكبرى في كتاب النكاح - باب ما جاء في خطبة النكاح 7/ 146، والحاكم في مستدركه في كتاب النكاح 2/ 182 - 183، والإمام أحمد في مسنده 1/ 392، 393، 432، وعبد الرازق في مصنفه في كتاب الجامع - باب خطبة الحاجة 11/ 162 - 163، الحديث رقم (20206)، وابن أبي شيبة في مصنفه أيضاً في كتاب النكاح - باب ما قالوا في خطبة النكاح 4/ 383.

وصححه الألباني كما في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم (1483)، وفي صحيح سنن ابن ماجه برقم (1535).

مقاصد الزواج الكثيرة في دين الإسلام، ومن أهم مقاصده وحكمه أيضاً حصول المودة والرحمة بين الزوجين، فيستأنس كل واحد منهما بالآخر، وتحصل له الطمأنينة والراحة النفسية، ويقوم كل واحد بخدمة الآخر، وقضاء حوائجه بالعمل المناسب له حسب ما جاءت به الشريعة وتعارف عليه الناس.

ومن هذا المنطلق تعددت الحِكَم والمقاصد في عقد الزواج، ومنها الاستئناس، وبناء على أنه لا يتوفر في كل الرجال جميع متطلبات الزواج ومنها القدرة على ممارسة الاستمتاع الجنسي (الجماع) لأي سبب من الأسباب الخلقية، أو العارضة بسبب حادث أو مرض طارئ، أو بسبب كبر السن وهو الغالب كما هو معلوم نشأ ما يُسمى في وقتنا الحاضر بـ (زواج الوناسة) وهو القائم على إسقاط الزوجة لحقها في الاستمتاع الجنسي (الجماع) مع استحقاقها لبقية حقوقها الزوجية، وهذا النوع من الزواج ليس مستجداً من حيث الحقيقة وإنما من حيث التسمية فقط كما سيأتي بيانه، بدليل كلام الفقهاء المتقدمين عن مسألة (اشتراط إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع) كما سيأتي تفصيله في موضعه إن شاء الله - تعالى- .

الجدير بالذكر أن هذا النوع من الزواج يسمى بعدة تسميات منها هذا الاسم (زواج الوناسة) وهو الأكثر استعمالاً، ويسمى بـ(زواج التأنيس) و(زواج التونيس) وهي متماثلة في المعنى كما هو ظاهر.

أهمية الموضوع ودوافع الكتابة فيه:

تتلخص أهمية دراسة هذا الموضوع والأسباب التي دفعتني للكتابة فيه في الأمور الآتية:

1. كونه يترتب عليه إسقاط حق من أهم الحقوق المترتبة على عقد الزواج، ومقصد من أبرز مقاصده كما أسلفتُ إن لم يكن أهمها؛ لما يترتب عليه من الإعفاف، والإنجاب والتناسل.
2. أن هذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) وإن كان قد تكلم على حكمه الفقهاء السابقون لكن بغير اسمه المعاصر فقد أثير الخلاف فيه مجدداً، وتكلَّم عنه الكثير في الصحف والمواقع والمنتديات الإلكترونية، ووصفه البعض بأوصاف غير مناسبة، وشبهوه ببعض أنواع الزواج المحرمة، وذلك لسوء فهمهم لحقيقة هذا الزواج ومسبباته والآثار والمصالح المترتبة عليه، والانطلاق من واقع التعميم على جميع الفئات العمرية للرجال والنساء، فرغبتُ من منطلق مسؤولية بيان الحق للناس بحث هذا الموضوع من الناحية الفقهية، وتجليلة الحقيقة بموضوعية وتجرد.
3. أن هذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) موجود وحاصل في كثير من المجتمعات وإن لم يسمَّ بهذا الاسم، وإن كان لم يصل إلى حد الظاهرة، ولا يقارن في ذلك ببعض أنواع الزواج المستجدة كزواج المسيار، والزواج السياحي ونحوهما، وبالتالي تطلب الأمر - في نظري -

المبادرة إلى إعداد دراسة تأصيلية فقهية لبيان حكمه الشرعي وهو ما سعيتُ إليه في هذا الكتاب، وأرجو أن أكون قد وفقت لتحقيق المراد.

4. أن هذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) لم يبحث بحثاً علمياً متعمقاً من الناحية الفقهية - حسب إطلاعي - ، وإنما الموجود هو مجرد مقالات صحفية أو كتابات في بعض المواقع الإلكترونية، أو فتاوى، وكثير منها يتطرق إليه من الجوانب الاجتماعية، ويركز على الآثار السلبية، مما دفعني إلى التأصيل الشرعي لهذا الموضوع الهام بتأليف هذا الكتاب.

منهج الكتاب:

قبل أن أدخل في تفاصيل منهجي في هذا الكتاب أُحب أن أنبه القارئ الكريم إلى أني قد استعملتُ كلمة (الجنس) في كثير من المواضع داخل المباحث والمطالب، وإن كنتُ لا أرغب في ذلك حياء كما هو الشأن لدى كثير من طلبة العلم، ولكن الذي دفعني إلى ذلك أن هذه الكلمة هي السائدة في كثير من البلدان في الدلالة على ما يعبر عنه الفقهاء السابقون في كتبهم بـ(الاستمتاع) أو (الجماع) أو (الوطء)، وهذا الكتاب سيقرأه- كما هو معلوم- عامة الناس ممن قد لا يعرفون معنى الألفاظ التي يستعملها المتقدمون بالدقة المطلوبة، كما أني قد آثرتُ استعمال كلمة (الاستمتاع) دون (الجماع) و(الوطء) في التعبير عن المقصود على صفحة عنوان الكتاب وفي عناوين الفصول والمباحث والمطالب وداخل الكلام عليها لكونها ألطف

وأشمل وأوضح فيما يظهر لي، وأسوة بكثير من المؤلفين في مثل هذا الموضوع من المعاصرين.

أما ما يتعلق بتفاصيل منهجي في هذا الكتاب فقد اتبعتُ المنهج العلمي المتعارف عليه في البحوث الأكاديمية، وذلك حسب النقاط التالية:

أولاً: مهدتُ لموضوع الكتاب (زواج الوناسة) بعدة أمور تنبني عليها دراسته والخلاف في حكمه، وهي - بعد تعريف الزواج وبيان حكمه - الحكمة من مشروعيته، وأركانه وشروطه بإيجاز، ونبذة مختصرة عن الحقوق الزوجية، ونبذة مختصرة كذلك عن الشروط في الزواج وأقسامها.

ثانياً: لكون موضوع الكتاب (زواج الوناسة) يقوم على إسقاط الزوجة حقها في الاستمتاع الجنسي فقد خصصتُ الفصل الأول منه بكامله للكلام على هذا الحق مع تفصيل الكلام فيما رأيتُ الحاجة إليه في موضوع الكتاب.

ثالثاً: عملتُ - حسب الجهد والطاقة - على جمع أطراف ما يتعلق بموضوع الكتاب (زواج الوناسة) مستفيداً من جميع المصادر والوسائل المتاحة من الكتب، والصحف اليومية، والمواقع الإلكترونية على الشبكة العالمية (الإنترنت) مع الأخذ في الاعتبار أني قد واجهتُ صعوبة في الحصول على المادة العلمية لهذا النوع من الزواج بهذا المسمى (زواج الوناسة) ولعل ذلك يعود إلى حداثة

التسمية، وقلة انتشاره مقارنة بزواج المسيار والزواج السياحي ونحوهما كما أسلفتُ.

رابعاً: اقتصرتُ على ذكر أقوال أصحاب المذاهب الفقهية الأربعة المشهور (الحنفي، والمالكي، والشافعي، والحنبلي).

خامساً: رتَّبتُ الأقوال في المسائل الخلافية حسب ما ظهر لي من قوتها، فقدَّمتُ القول القوي، وأخرتُ الضعيف، ورتبتُ القائلين بكل قول ترتيباً زمنياً.

سادساً: أتبعتُ الأقوال بالأدلة حسب ترتيبها، مقدماً الأدلة من القرآن الكريم، ثم من السنة النبوية، ثم من المعقول، مُتبِعاً كل دليل بما يتعلق به من مناقشة وإجابة عليها.

سابعاً: اعتمدتُ في نسبة القول للمذهب على أمهات كتب أصحابه، ولا أوثقه من غيرها إلا إذا تعذَّر ذلك بعد استفراغ الوسع في البحث.

ثامناً: عزوتُ الآيات القرآنية الكريمة إلى مواضعها من كتاب الله - عز وجل - بذكر السورة ورقم الآية.

تاسعاً: خرَّجتُ الأحاديث النبوية من كتب السنة المطهرة المعروفة، مقتصراً على التخريج من الصحيحين (صحيح البخاري وصحيح مسلم) أو أحدهما إذا كان الحديث مخرجاً فيهما أو في أحدهما، ولا أبحث في الحكم عليه، وإن لم يكن ذلك خرَّجته من كتب السنة الأخرى وحكمتُ عليه من خلال الكتب التي تعتني بذلك.

عاشراً: فسَّرتُ الألفاظ الغريبة الواردة في بعض الأحاديث وكلام الفقهاء من كتب الغريب واللغة وشروح الأحاديث.

حادي عشر: لم أترجم للأعلام الوارد ذكرهم تلافياً لإثقال هوامش الكتاب بأمور قليلة الفائدة – في نظري – لعامة القراء، مع العلم أن أكثر من وردت أسماؤهم هم ممن يتصفون بالشهرة أو من المعاصرين.

خطة الكتاب:[1]

تقوم خطة هذا الكتاب بناء على طبيعة موضوعه وحجم مادته العلمية على تقسيمه إلى مقدمة، وتمهيد، وفصلين، وخاتمة.

المقدمة: وتتضمن الاستفتاح، وأهمية الموضوع ودوافع الكتابة فيه، ومنهج الكتاب، وخطة الكتاب.

التمهيد: وفيه ستة أمور هي:

الأمر الأول: تعريف الزواج.

الأمر الثاني: حكم الزواج، وأبرز الأدلة عليه.

الأمر الثالث: الحكمة من مشروعية الزواج في الإسلام.

---

(1) اقتصرتُ هنا على العناوين الرئيسية تلافياً للإطالة، واكتفاء بالتفصيل الذي قمتُ به في فهرس الموضوعات في آخر الكتاب.

الأمر الرابع: أركان الزواج وشروطه بإيجاز.

الأمر الخامس: نبذة موجزة عن الشروط في الزواج وأقسامها.

الفصل الأول: حق الاستمتاع بين الزوجين

وفيه ستة مباحث:

المبحث الأول: تعريف الاستمتاع.

المبحث الثاني: حق الزوج في الاستمتاع بزوجته.

المبحث الثالث: حق الزوجة في الاستمتاع بزوجها.

المبحث الرابع: الحالات التي يحرم فيها الاستمتاع بين الزوجين.

المبحث الخامس: محل الاستمتاع من الزوجة.

المبحث السادس: مقدار الاستمتاع بين الزوجين.

الفصل الثاني: زواج الوناسة وحكم عقده

وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: تعريف الوناسة، والمقصود بـ (زواج الوناسة).

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: تعريف الوناسة.

المطلب الثاني: المقصود بـ (زواج الوناسة).

المبحث الثاني: نشأة زواج الوناسة وأسبابها في الوقت الحاضر.

المبحث الثالث: الآثار المترتبة على زواج الوناسة.

المبحث الرابع: حكم عقد زواج الوناسة.

المبحث الخامس: أقوال الفقهاء المعاصرين في زواج الوناسة.

الخاتمة: وتتضمن أبرز نتائج البحث.

المراجع:

فهرس الموضوعات:

هذا وقد بذلتُ جهدي وطاقتي حسب مصادر المعلومات المتاحة لي عند الكتابة في دراسة الموضوع وجمع الأقوال والأدلة والمناقشات فيه، معتذراً للقارئ الكريم عما حصل فيه من نقصٍ أو خطأ أو زلة قلم؛ لأن قدرة البشر مهما بذلوه محدودة، فقد جُبلوا على النقص، إذ الكمال لله وحده، والعصمة لرسله (صلوات ربي وسلامه عليهم أجمعين).

وقبل ختام هذه المقدمة أحمد ربي - جلَّ وعلا - وأشكره على نعمه العظيمة التي لا أحصي لها عدداً، وأسأله - وحده - المزيد من فضله، كما أتضرع إليه - سبحانه وتعالى - وهو القريب المجيب أن يجعل هذا العمل وسائر أعمالي خالصة لوجهه الكريم، ومن العلم الذي يُنتفع به في حياتي وبعد وفاتي، آمين.

وفي الختام أرجو من الأخوة القراء الكرام من طلاب العلم وغيرهم أن يهدوا إليَّ عيوبي بموافاتي بما لديهم من ملحوظات، وما يرونه من

إضافات وآراء حول موضوع الكتاب؛ لأستفيد منها في الطبعة الثانية إن شاء الله، فالعلم رحم بين أهله، والمرء قليل بنفسه كثير بإخوانه، والإفادة والوصول إلى الحق هو قصد الجميع.

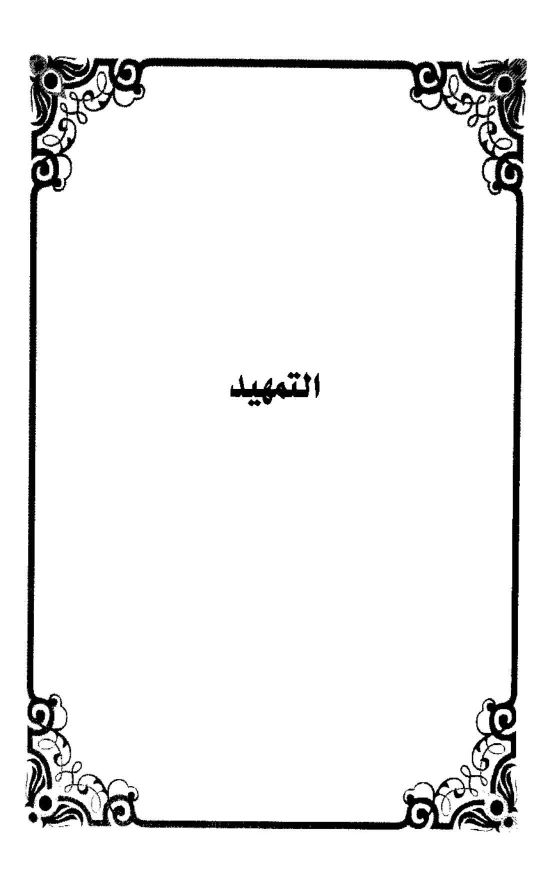
والله – سبحانه – من وراء القصد، وهو حسبي ونعم الوكيل، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المؤلف

أ. د/ عبد العزيز بن محمد بن عبد الله الحجيلان

المملكة العربية السعودية – القصيم – بريدة

عصر الجمعة 16-12-1430هـ



التمهيد

التمهيد

وفيه ستة أمور:

الأمر الأول: تعريف الزواج.

الأمر الثاني: حكم الزواج، وأبرز الأدلة عليه.

الأمر الثالث: الحكمة من مشروعية الزواج في الإسلام.

الأمر الرابع: أركان وشروط الزواج بإيجاز.

الأمر الخامس: نبذة موجزة عن الحقوق الزوجية.

الأمر السادس: نبذة موجزة عن الشروط في الزواج وأقسامها.

الأمر الأول
تعريف الزواج

حيث إن كلمة « زواج » إحدى مفردات عنوان الكتاب تطلّب ذلك تناول تعريفها في هذا التمهيد إتباعاً لما هو متعارف عليه عند الباحثين، ويتمثل ذلك فيما يلي:

أولاً: تعريف الزواج في اللغة

الزواج في اللغة مأخوذ من الزوج، وهو ضد الفرد، وله عدةٍ معانٍ منها:

الصنف والنوع، فكل صنفين أو نوعين مقترنين زوجان، وهذا المعنى هو الأصل في اللغة.

ويأتي بمعنى القرين، فيقال: زوَّج الشيء بالشيء، إذا قرنه إليه.

ويأتي أيضاً بمعنى المخالطة، فيقال: تزوّجه النوم، أي خالطه[1].

قال ابن منظور في لسان العرب: «الزوج خلاف الفرد، يقال: زوجٌ أو فرد كما يقال: خَسا أو زَكا... والأصل في الزوج الصنف والنوع من كل

---

(1) ينظر: لسان العرب، مادة (زوج) 2/ 291-294، ومختار الصحاح، مادة (زوج) ص287، وتاج العروس مادة (زوج) 20/ 62.

شيء، وكل واحد منهما زوج»[1].

وقال الفيومي في المصباح المنير: «الزوج الشكل يكون له نظير، كالأصناف والألوان، أو يكون نقيض كالرَّطب واليابس، والذكر والأنثى، والليل والنهار، والحلو والمر، قال ابن دريد: والزوج كل اثنين ضد الفرد، وتبعه الجوهري فقال: ويُقال للاثنين المتزاوجين (زوجان) و(زوج) أيضاً..، والزوج عند الحساب خلاف الفرد، وهو ما ينقسم بمتساويين، والرجل زوج المرأة، وهي زوجه أيضاً، هذه هي اللغة العالية، وبها جاء القرآن نحو ﴿ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ﴾ والجمع فيها أزواج قاله أبو حاتم... »[2].

ثانياً: تعريف الزواج في اصطلاح الفقهاء:

اختلفت عبارات فقهاء المذاهب الأربعة في تعريف عقد الزواج، فمنهم من يوجز ومنهم من يُفَصِّل، ومنهم من يبنيه على رأيه في الخلاف المشهور في مسألة هل النكاح حقيقة في العقد مجاز في الوطء، أو أنه مشترك بين الوطء والعقد اشتراكاً لفظياً، أو هو حقيقة فيهما؟[3]

(1) لسان العرب، مادة (زوج) 2/ 291-292.

(2) المصباح المنير، مادة (زوج) 1/ 258-259.

(3) ينظر هذا الخلاف على سبيل المثال في : المغني 9/ 339، وعقد الزواج أركانه وشروط صحته في الفقه الإسلامي ص15-19، والفقه الإسلامي وأدلته 7/ 30.

فمن تعريفات الحنفية: عقد يفيد ملك المتعة قصداً [1].

ومن تعريفات المالكية: عقد لحلِّ تمتع بأُنثى [2].

ومن تعريفات الشافعية: عقد يتضمن إباحة وطء بلفظ(إنكاح) أو (تزويج) أو ترجمة [3].

ومن تعريفات الحنابلة: عقد يُعتبر فيه لفظ (إنكاح) أو (تزويج) في الجملة، والمعقود عليه منفعة الاستمتاع [4].

هذه بعض تعريفات الفقهاء، وقد نقدها الشيخ محمد أبو زهرة بأنها تفيد أن القصد من عقد الزواج هو حل الاستمتاع بين الرجل والمرأة، وهو يرى أن الهدف الأسمى للزواج في الشريعة الإسلامية وكذلك في العقل هو التناسل لحفظ الجنس البشري، وتحقيق علاقة المودة والرحمة والأنس بين الرجل والمرأة، ورأى أن التعريف الأمثل هو: **عقد يفيد حلّ العشرة بين الرجل والمرأة بما يحقق ما يتقاضاه الطبع الإنساني، وتعاونهما مدى الحياة،**

---

(1) ينظر: تبيين الحقائق 2/ 94، وحاشية رد المحتار 3/ 3.

(2) ينظر: الشرح الصغير للدردير 1/ 374.

(3) ينظر : مغني المحتاج 3/ 123، ونهاية المحتاج 6/ 176.

(4) ينظر: الروض المربع 3/ 60.

ويحدد ما لكليهما من حقوق وما عليه من واجبات [1].

وهذا – أي تعريف الشيخ أبي زهـرة – فـيما يظهـر لي – والله أعلـم – أشمل من تعريفات الفقهاء السابقة.

(1) كتابه: محاضرات في عقد الزواج وآثاره ص43-44.

الأمر الثاني

حكم الزواج، وأبرز الأدلة عليه

اتفق الفقهاء – رحمهم الله – على مشروعية الزواج [1].

بل نقل بعضهم الإجماع على ذلك، ومنهم موفق الدين ابن قدامة الحنبلي حيث قال في المغني: «وأجمع المسلمون على أن النكاح مشروع» [2].

والزركشي في شرح مختصر الخرقي حيث قال عن حكم النكاح: «...وهو مشروع بالإجماع القطعي في الجملة» [3].

وجاء في موسوعة الإجماع: «أجمع المسلمون على أن النكاح مشروع» [4].

ومع اتفاقهم على المشروعية اختلفوا في الحكم، وهذا الخلاف مبني على حال الشخص، حتى قال بعضهم إن حكم النكاح تجري فيه الأحكام

(1) ينظر : المبسوط 4/ 193، وتبيين الحقائق 2/ 95 ،وبداية المجتهد 2/ 2، والكافي لابن عبدالبر 2/ 519، وروضة الطالبين 7/ 18، والمغني 9/ 340، وكشاف القناع 5/ 6.

(2) المغني 9/ 340، وينظر أيضاً كشاف القناع 5/ 6.

(3) الشرح 5/ 5.

(4) موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي لسعدي أبو حبيب 2/ 1131.

الخمسة: الوجوب، والندب، والإباحة، والتحريم والكراهة، على اختلافٍ في الحالات التي تجري فيها هذه الأحكام.

فيجب على من تاقت نفسه إليه وخاف على نفسه الوقـوع في الزنـا إن تركه.

ويندب (يستحب) لمن لديه شهوة لكن يأمن معها الوقوع في الزنا.

ويباح لمن لا شهوة له كالعِنِّين [1] والكبير.

ويحرم بدار الحرب إلا لضرورة، أو إذا تيقن ظلم المـرأة عنـد الـبعض بالعجز عن النفقة أو نحوها.

وقال بعضهم: يكره في حق من لا شهوة له؛ لعدم الحاجة إليه مع منع المرأة من التحصين [2].

---

(1) العِنِّين – بكسر العين والنون المشددة – : العاجز عن الـوطء وربـما اشـتهاه ولا يمكنـه، مشتق من عَنَّ الشيء إذا اعترض ؛ لأن ذَكَرَه يعترض عن يمين الفرج وشماله، وقيـل: من عِنانِ الدابة، للينه

(ينظر : المطلع على أبواب المقنع ص319، وطلبـة الطلبـة ص100، والمـصباح المنـير 2/ 433، وتحرير ألفاظ التنبيه ص255- 256).

(2) ينظر في ذلك: حاشـية رد المحتـار 3/ 6-7 ،وبدايـة المجتهـد 2/ 2، والقـوانين الفقهيـة ص198، وروضة الطالبين 7/ 18، ومغني المحتاج 3/ 125- 127، والمغني 9/ 340 –

=

والأصل من هذه الأحكام الاستحباب عند عامة الفقهاء ما لم يكن هناك دافع آخر مما سبق، ولم يخالف في ذلك إلا داود الظاهري ومن تابعه حيث قالوا بالوجوب [1].

وأما الأدلة على المشروعية فهي كثيرة جداً، بل متواترة من الكتاب، السنة، وإجماع الأمة، فأما الإجماع فقد تقدم نقله، وأما الكتاب والسنة فسأقتصر على أبرز الأدلة؛ تجنباً للإطالة على القارئ الكريم.

فمن الكتاب:

الدليل الأول: قول الله – تعالى –: ﴿ فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثۡنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَ ﴾ [2] الآية.

الدليل الثاني: قول الله – تعالى–: ﴿ وَأَنكِحُواْ ٱلۡأَيَٰمَىٰ مِنكُمۡ وَٱلصَّٰلِحِينَ مِنۡ عِبَادِكُمۡ وَإِمَآئِكُمۡ ﴾ [3][4] الآية

=

344، وشرح الزركشي على مختصر الخرقي 5/ 6–7، والروض المربع 3/ 60– 61، والفقه الإسلامي وأدلته 7/ 31–33، ومحاضرات في عقد الزواج وآثاره لأبي زهرة ص49، وعقد الزواج لمحمد رأفت ص32–52.

(1) ينظر: القوانين الفقهية ص198، وموسوعة الإجماع 2/ 1131.

(2) سورة النساء، جزء من الآية رقم (3).

(3) سورة النور، جزء من الآية رقم (32).

(4) وممن ذكر الاستدلال بهاتين الآيتين على مشروعية النكاح ابن قدامة في المغني 9/ 340،

=

الدليل الثالث: قول الله – تعالى-: ﴿ وَمِنْ ءَايَـٰتِهِۦٓ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا لِّتَسْكُنُوٓا۟ إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ [1] الآية.

وهذه الآيات الكريمة واضحة الدلالة.

ومن السنة:

الدليل الأول: ما رواه عبد الله بن مسعود – رضي الله عنه – قال: قال رسول الله ﷺ: « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة [2] فليتزوَّج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وِجَاء [3]» [4].

= والزركشي في شرح الخرقي 5/ 5-6، والبهوتي في كشاف القناع 5/ 6.

(1) سورة الروم، جزء من الآية رقم (21).

(2) نقل النووي عن القاضي عياض أن فيها أربع لغات الفصيحة المشهورة البَاءة بالمد والهاء، وأصلها في اللغة الجماع، مشتقة من المباءة وهي المنزل، واختلف العلماء في المراد بها هنا على قولين يرجعان إلى معنى واحد، أصحها أن المراد معناها اللغوي وهو الجماع.

(شرح النووي على صحيح مسلم 9/ 173).

(3) الوِجَاء – بكسر الواو والمد – هو رض الخصيتين، والمراد هنا أن الصوم يقطع الشهوة ويقطع شر المني كما يفعله الوجاء.

(شرح النووي على صحيح مسلم 9/ 173).

(4) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصوم – باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة 2/ 228، وفي كتاب النكاح – باب قول النبي ﷺ من استطاع منكم الباءة =

قال النووي – رحمه الله -: « وفي هذا الحديث الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت إليه نفسه، وهذا مجمع عليه، لكنه عندنا وعند العلماء كافة أمر ندب لا إيجاب »[1].

الدليل الثاني: ما رواه أنس بن مالك – رضي الله عنه – قال: جاء ثلاثة رهطٍ إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أُخبروا كأنهم تقالُّوها، فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ قد غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال أحدهم: أما أنا فأُصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أُفطر، وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً، فجاء رسول الله ﷺ فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا، أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر، وأُصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»[2].

فليتزوج... 6/ 117، وباب من لم يستطع الباءة فليصم 6/ 117.

ومسلم في كتاب النكاح – باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه... 2/ 1018، 1019، الحديث رقم (1400).

(1) ينظر شرحه على صحيح مسلم 9/ 173.

(2) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب النكاح – باب الترغيب في النكاح... 6/ 116، وفي مواضع أخر، وهذا اللفظ له.

ومسلم في كتاب النكاح – باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه... 2/ 1020، الحديث رقم (1401).

الشاهد هنا من الحديث قوله ﷺ فيه: «وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» وهو واضح الدلالة.

قال النووي عن هذا الحديث: « سبق تأويله، وأن معناه من تركها إعراضاً عنها غير معتقدٍ لها على ما هي عليه، أما من ترك النكاح على الصفة التي يستحب له تركه كما سبق أو ترك النوم على الفراش لعجزه عنه، أو لاشتغاله بعبادة مأذون فيها أو نحو ذلك فلا يتناوله هذا الذم والنهي» [1].

الدليل الثالث: ما رواه أنس بن مالك – رضي الله عنه – قال: قال رسول الله ﷺ: « تزوَّجوا الودود الولود فإني مُكَاثر بكم الأمم يوم القيامة» [2].

وهذا واضح الدلالة أيضاً.

هذا غيض من فيض مما ورد في الكتاب والسنة من الأدلة الصريحة والضمنية على مشروعية النكاح، بالإضافة السنة الفعلية بتزوج النبي ﷺ بعدد من النساء كما هو معلوم منهن: خديجة، وعائشة، وحفصة، وسودة،

---

(1) ينظر شرحه على صحيح مسلم 9/ 176.

(2) أخرجه الإمام أحمد في مسنده 3/ 158، 245.

والبيهقي في سننه الكبرى في كتاب النكاح – باب استحباب التزوج بالودود الولود 7/ 81– 82، وغيرهما.

وصححه الألباني في إرواء الغليل 6/ 195.

وصفية – رضي الله عنهن –، واقتفى أثره في ذلك صحابته الكرام – رضي الله عنهم أجمعين – وسائر أمته إلى يومنا هذا، فلا تبتل ولا رهبانية في الإسلام، والأمر في ذلك أشهر من أن يُستدل له ، ولكن ما ذكرته من باب التذكير بأبرز الأدلة.

قال الزركشي الحنبلي بعد استدلاله بحديث عبدالله ابن مسعود – رضي الله عنه – السابق مشيراً إلى توافر الأدلة على مشروعية الزواج: «... وغير ذلك مما لا يحصى كثرة»[1].

---

(1) شرحه على مختصر الخرقي 5/ 6.

الأمر الثالث

الحكمة من مشروعية الزواج في الإسلام

كل أمر جاءت به الشريعة الإسلامية بشرع الله – تعالى– له حكمة بلا شك، فالله – جل وعلا – منزه عن العبث، وهو – سبحانه – حكيم خبير، وهذه الحكمة في الجملة هي مصلحة الناس في دينهم ودنياهم ، فالقاعدة العامة في تشريع الأحكام هي (جلب المصالح وتكثيرها ودرئ المفاسد وتقليلها)، وقد يتجلى للناس شيء من هذه الحكمة وقد تخفى، وعلى الناس أن يأخذوا بما جاء عن ربهم في كتابه أو سنة رسوله ﷺ سواء فهموا الحكمة أم لم يفهموها.

وقد التمس أهل العلم الحكمة من مشروعية الزواج التي سبق الحديث عنها وعن الاستدلال لها، وذكروا شيئاً من ذلك.

ومن تلك الحِكَم ما يلي:

أولاً: حفظ النوع الإنساني، وبقاء وجوده وتكاثره على هذه الأرض؛ لتحقيق خلافة الله – تعالى – فيها بعبادته بما شرع من الشرائع على لسان رسوله ﷺ، وقد أشار إلى ذلك في حديث أنس – رضي الله عنه – المتقدم: «تزوجوا الودود الولد فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة»[1].

---

(1) تقدم تخريجه ص31.

ثانياً: أن الإنسان لا تستقيم له حال في الحياة ما لم تنتظم أحوال بيته، ولا يهنأ له عيش إلا بتدبير شؤون بيته، وذلك لا يكون إلا بوجود المرأة التي من شأنها واختصاصها تدبير شؤون البيت، وهذه الحكمة متفرعة عن التي قبلها.

ثالثاً: أن الإنسان ميَّالٌ بطبعه إلى الائتلاف الذي يأنس به، وتسكن به نفسه، فوجود الزوجة محقق لذلك، ومُبعد لحزنه ووحشته في الغالب، ومفرج لكربته، ومعين له على انتظام حال عيشه، هذا فضلاً عن التدبير المنزلي الذي هو أهم أركان انتظام المعيشة، وقد أشار إلى ذلك قول الله – عز وجل –: ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ [1].

رابعاً: أن الزواج يحقق للنفس الآداب الرفيعة الفاضلة، ويبعدها عن الرذائل، حيث إن العِرْضَ محترم، وانتهاكه وصمة عار ومسبة، فالإنسان خلق غيوراً على حرمته وكرامته بطبيعته وغريزته، والنكاح مانع من النظر بشهوة إلى غير ما هو محلل في الغالب، ولو خالف هذه الفضيلة لجاء الضرر من وجهين: اكتساب الرذيلة، وإيجاد العداوة بينه وبين من يهتك عرضه بالزنا والفسق، وهذا مخل بنظام العالم كما لا يخفى.

خامساً: أن في الزواج حفظاً للأنساب، وحفظ الأنساب فيه فوائد كثيرة،

---

(1) سورة الأعراف، جزء من الآية رقم (189).

ومن أهمها حفظ الحقوق في المواريث؛ لأن الرجل إذا لم يختص بـامرأةٍ معينةٍ فإنه لا يعرف له ولد، كما لا تعـرف لـه أصـول ولا فـروع بـين الناس، وهذا مما لا يرضاه الدين ولا الناس.

سادساً: أن الزواج سبب لاستمرار العمل الصالح للإنسان بعد وفاته، فلا ينقطع وصول الثواب إليه، فإذا تزوج وولد له ولد وربَّاه تربية صالحة فصلح بتوفيق الله ثم توفي بقي هذا الولد يهديه الأعمال الـصالحة مـن الدعاء وغيره، ومما يدل على ذلك حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – أن رسول الله ﷺ قال: « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثـلاث: صدقةٍ جاريةٍ، أو علمٍ يُنتفع به، أو ولدٍ صالحٍ يدعو له »[1][2].

ولا أُطيل على القارئ الكريم، فالأمر واضح، والحكمة بالغة، ولعـل من المناسب أن أنقل ما قاله الشيخ علي الجرجـاوي بعـد كلامـه في حكمـة

---

(1) أخرجه مسلم في كتـاب الوصـية – بـاب مـا يلحـق الإنـسان مـن الثـواب بعـد وفاتـه 3/ 1255، الحديث رقم (1631).

كما أخرجه الإمام أحمد وأصحاب السنن.

(2) ينظر في ذلـك كلـه: المبـسوط 4/ 192- 193، وحكمـة التـشريع وفلـسفته ص7-11، ومحاضرات في عقد الزواج وآثاره ص44-48، وعقد الزواج لمحمـد رأفـت ص30-31، والحقوق الزوجية في الإسلام للحميدي ص15-21، وأحكام الزواج في الشريعة الإسلامية لأحمد فراج ص12-14.

النكاح حيث لخَّصَه في النهاية فقال: «... وغاية ما يُقال: إن النكاح هو المحور الذي تدور حوله كل أنواع السعادة والهناء في حالة الحياة، وأن فائدته العظمى لا تنقطع عن المرء بعد الوفاة كما بينا، ومجال القول ذو سعة، ويكفي من القلادة ما أحاط بالعنق»[1].

وفي الختام ولكون الكلام على الحكمة هنا مقدمة للكلام على زواج الوناسة أُحب أن أشير وأؤكد على ما ذكره أهل العلم من أن الغرض من الزواج في الإسلام ليس قضاء الوطر الجنسي فحسب، بل هو أسمى من ذلك، وقد أشار إلى ذلك حديث أنس – رضي الله عنه – في قصة النفر الثلاثة الذي سبق ذكره في الأدلة حينما عده النبي ﷺ سنة من السنن، وما كان كذلك لأن فيه قضاء الوطر، فله معان أخرى تبينت من خلال الحِكَم التي سبق ذكرها[2].

وممن أشار إلى ذلك من متقدمي الفقهاء السرخسي الحنفي – رحمه الله– حيث قال: « وليس المقصود بهذا العقد قضاء الشهوة، وإنما المقصود ما بيناه من أسباب المصلحة، ولكن الله – تعالى – علَّق به قضاء الشهوة أيضاً ليرغب فيه المطيع والعاصي، المطيع للمعاني الدينية والعاصي لقضاء الشهوة... »[3].

---

(1) حكمة التشريع وفلسفته 2/ 11.

(2) ينظر: محاضرات في عقد الزواج وآثاره ص44-45.

(3) المبسوط 4/ 194.

الأمر الرابع

أركان الزواج وشروطه بإيجاز

من المناسب في التمهيد لهذا الموضوع (زواج الوَنَاسَة) التطرق لأركان وشروط النكاح؛ لما لها من أثر في الحكم على هذا النوع من الزواج كما سيتبين فيما بعد – إن شاء الله –، فهو يأتي في إطار التأصيل للموضوع.

وأبدأ أولاً في تعريف الركن والشرط:

فالركن عند الحنفية ما يتوقف عليه وجود الشيء، ويكون جزءاً داخلاً في حقيقته [1].

وعند الجمهور: ما به قوام الشيء ووجوده، فلا يتحقق إلا به، وبعبارة أخرى: ما لا توجد الماهية الشرعية إلا به، أو ما تتوقف عليه حقيقة الشيء سواء أكان جزءاً منه أم خارجاً عنه. والشرط هو ما يتوقف عليه وجود الشيء وليس جزءاً منه[2].

وقد اتفق فقهاء المذاهب الفقهية الأربعة على أن الإيجاب والقبول

---

(1) ينظر: حاشية رد المحتار 3/ 9، والفقه الإسلامي وأدلته 7/ 36.

(2) ينظر: القوانين الفقهية ص195، ومغني المحتاج 3/ 139، وكشاف القناع 5/ 37، والفقه الإسلامي وأدلته 7/ 36.

ركن في عقد الزواج، فلا ينعقد إلا بهما، على تفصيلٍ واختلافٍ فيما بينهم في اللفظ الذي يتحقق به ذلك، وهل يقتصر على لفظ (الإنكاح) أو (التزويج) أو ينعقد بأي لفظ يفيد عقد الزواج؟.

والإيجاب هو: اللفظ الصادر من الولي أو من يقوم مقامه.

والقبول هو: اللفظ الصادر من الزوج أو من يقوم مقامه على خلاف في اللفظ فيهما كما أسلفتُ.

وليس للزواج أركان أخرى غير ذلك عند الحنفية، ولكنهم اشترطوا شروطاً هي: الشاهدان، والزوج والزوجة، والكفاءة، واختلفوا في اشتراط الولي، فذهب أبو حنيفة وأبو يوسف في ظاهر الرواية إلى عدم اشتراطه، واشترطه أبو يوسف في رواية أخرى، وقال محمد بن الحسن بأن الزواج ينعقد موقوفاً على إجازة الولي[1].

وذهب بعض فقهاء المالكية إلى أن للزوج خمسة أركانٍ هي: الولي، والصداق، والزوج، والزوجة، والصيغة، وبعضهم لم يعد الصداق من الأركان، فجعلها أربعة، والكفاءة[2].

---

(1) ينظر: بدائع الصنائع 2/ 229، والهداية للمرغيناني 1/ 189، والاختيار لتعليل المختار 3/ 82- 83، وحاشية رد المحتار 3/ 9-25، 54-95.

(2) ينظر: القوانين الفقهية ص200، والفواكه الدواني 2/ 22، وبلغة السالك 1/ 375.

ولا تشترط الشهادة عندهم بل تستحب، لكن يجب إعلان الزواج فلو تم التراضي بكتمانه بطل[1].

وذهب الشافعية إلى أن للزواج أربعة أركانٍ هي: الصيغة (الإيجاب والقبول)، والزوجة الخالية من الموانع، والشهادة، والعاقدان (الزوج ومن ينوب عنه، والولي أو وكيله)[2].

ولم يذكروا شروطاً.

وذهب الحنابلة إلى أن للزواج ثلاثة أركان هي: الزوجان الخاليان من الموانع، والإيجاب، والقبول.

واشترطوا له أربعة شروط هي: تعيين الزوجين، ورضاهما، والولي، والشهادة[3]، والكفاءة في إحدى الروايتين عن الإمام أحمد، وهي المذهب عند أكثر المتقدمين من أصحابه، والرواية الثانية: ليست بشرط للصحة بل

---

(1) ينظر: الإشراف على مسائل الخلاف 2/ 93، والقوانين الفقهية ص199-200.

(2) ينظر: المهذب 2/ 36، 40-42، وروضة الطالبين 7/ 36- 52، ومغني المحتاج 3/ 139.

(3) ينظر: الهداية لأبي الخطاب 1/ 248، والمغني 9/ 459 وما بعدها، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية 33/ 158، والفروع 5/ 168-192، والروض المربع 3/ 67-76، وكشاف القناع 5/ 37-66، ونيل المآرب في تهذيب شرح عمدة الطالب 3/ 305-313.

للزوم[1]، قال المرداوي: « وهو المذهب عند أكثر المتأخرين »[2].

واختار شيخ الإسلام ابن تيمية – رحمه الله – صحة النكاح مع الإعلان وإن لم يشهد، فيصح النكاح عنده بأحد أمرين: الإشهاد أو الإعلان[3].

فنستخلص مما سبق أن الزواج لا ينعقد – سواء سميناها أركاناً أو شروطاً – عند فقهاء المذاهب الأربعة إلا بتوفر الإيجاب والقبول (الصيغة)، والزوجين الخاليين من الموانع، والولي عند جمهورهم وخالف فيه أبو حنيفة وتلميذه أبو يوسف في رواية، والشاهدين عند جمهورهم وخالف المالكية فاكتفوا بالإعلان، والكفاءة على خِلاَفٍ فيما تشمل.

وهناك شروط وخلافات وتفصيلات كثيرة في كل واحد من هذه الأمور الخمسة يطول الكلام بذكرها في هذا التمهيد، ولمن أراد الاطلاع عليها الرجوع إلى مراجع التوثيق التي ذكرتها في الهامش وغيرها من أمهات كتب المذاهب الفقهية.

---

(1) ينظر: الكافي لابن قدامة 4/ 248 ،والفروع 5/ 190-191، والإنصاف 8/ 105- 106.

(2) الإنصاف 8/ 106.

(3) الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية للبعلي، ص210.

الأمر الخامس

نبذة عن الحقوق الزوجية وأقسامها

لقد جاءت الشريعة الإسلامية – تلك الشريعة الكاملة الصالحة والمصلحة لكل زمان ومكان – بأحسن وأصلح نظام أسري عرفه البشر، فشرعت النكاح بأحكام وضوابط تضمن له النجاح، وجعلت لكل واحد من الزوجين حقوقاً على الآخر حتى لا يحصل الظلم والعدوان، فتنفصم عرى الزوجية، أو تبقى مع حياة نكدة ومشاكل متكررة، فلا يتحقق معها ما أراد الشارع من هذا العقد من السكن والمودة والرحمة بين الزوجين.

القسم الأول: حقوق الزوج

الأصل العام التي بُنيت عليه حقوق الزوج على زوجته هو قول الله- تعالى-: ﴿ ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بَعۡضَهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٍ وَبِمَآ أَنفَقُواْ مِنۡ أَمۡوَٰلِهِمۡ ﴾ [1] الآية.

والقصد في التفضيل هنا تفضيل الجنس على الجنس لا تفضيل أفراد على أفراد، فقد يوجد أفراد من النساء أفضل بكثير من الرجال[2].

---

(1) سورة النساء، جزء من الآية رقم (34).

(2) ينظر: فقه الزواج في ضوء الكتاب والسنة للسدلان ص116.

ومن أهم تلك الحقوق ما يلي:

1. حق الطاعة في المعروف في كل ما كان من آثار النكاح، إلا ما كان فيه معصية الله – تعالى – .
2. حق القرار في البيت، فلا تخرج من بيته إلا بإذنه.
3. أن تكون أمينة على سره، حافظة لماله وشرفه.
4. حق التأديب إذا خرجت عن الطاعة بضوابطه الشرعية.
5. عدم التطوع بصلاة ولا صوم وهو حاضر إلا بإذنه.

القسم الثاني: حقوق الزوجة

وأهمها ما يلي:

1. المهر (الصَّداق).
2. النفقة، ويدخل في ذلك الكسوة والمسكن.
3. المبيت.
4. العدل في النفقة والمبيت والمعاملة عند التعدد.

القسم الثالث: الحقوق المشتركة بين الزوجين

وأهمها ما يلي:

1. حق الاستمتاع الجنسي (الجماع) في الموضع و الحدود التي جاءت بها الشريعة.

2. حسن المعاشرة.

3. التوارث بينهما بالقدر الذي بينه الشارع[1].

وحيث إن الحق الأول (حق الاستمتاع الجنسي) هو الحق الذي يقوم عليه موضوع هذا الكتاب فسأتكلم عليه بشيء من التفصيل في الفصل الأول إن شاء الله -تعالى-.

---

(1) تنظر هذه الحقوق بالتفصيل في:بدائع الصنائع 2/ 331 -332، 4/ 15، ومجمع الأنهر 1/ 345، 373، والقوانين الفقهية ص(216، 217، 226)، وبداية المجتهد 2/ 54-57، والأم 5/ 93- 94، 114-115، وروضة الطالبين 7/ 344، ومغني المحتاج 3/ 251، 260، والهداية لأبي الخطاب 1/ 262، 269، 2/ 68، ونيل المآرب 2/ 186، 213-221. وينظر أيضاً من كتب المتأخرين :فقه الزواج في ضوء الكتاب والسنة للدكتور صالح السدلان ص115-113، وأحكام الأسرة في الإسلام لمصطفى شلبي ص(345-357)، وإتحاف الخلان بحقوق الزوجين في الإسلام للمطيري (37-107، 113-277)، وحقوق المرأة في الزواج لمحمد عتيق ص(49-300)، والحقوق الزوجية في الإسلام للحميدي بن صالح الحميدي ص53 -101، والزواج في الإسلام وحقوق الزوجين للدكتور مصطفى عبدالواحد ص58-75.

الأمر السادس

نبذة عن الشروط في الزواج وأقسامها

تعليق العقود بالشروط جائز في الشريعة الإسلامية، وقد تضافرت على ذلك الأدلة من الكتاب، والسنة، والضرورة أو الحاجة تدعو إليه، ومن ذلك عقد الزواج.

قال ابن القيم – رحمه الله –: «وتعليق العقود والفسوخ والتبرعات والالتزامات وغيرها بالشروط أمر قد تدعو إليه الضرورة أو الحاجة أو المصلحة، فلا يستغنى عنه المكلف، وقد صح تعليق النظر بالشرط بالإجماع ونص الكتاب، وتعليق الضمان بالشرط بنص القرآن، وتعليق النكاح بالشرط في تزويج موسى بابنة صاحب مَدْين، وهو من أصح نكاح على وجه الأرض، ولم يأتِ في شريعتنا ما ينسخه، بل أتت مقررة له كقوله: «إن أحقَ الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج»[1].

فهذا صريح في أن حل الفروج بالنكاح قد يعلق على شرط، ونص

(1) أخرجه من حديث عقبة بن عامر – رضي الله عنه – البخاري في صحيحه في كتاب النكاح– باب الشروط في النكاح 6/ 138.

ومسلم في كتاب النكاح – باب الوفاء بالشروط في النكاح 2/ 1035– 1063.

الإمام أحمد على جواز تعليق النكاح بالشرط، وهذا هو الصحيح»[1].

وللفقهاء عدة مسالك في تقسيم الشروط في النكاح من حيث صحتها وعدمها، ومن حيث إبطالها لأصل العقد من عدمه، وإليك بيانها بإيجاز:

أولاً: تقسيم الحنفية

يقسمونها إلى قسمين:

القسم الأول: الشروط الصحيحة

وهي التي دل الشرع على جوازها واعتبارها كشرط الزواج أن يكون له الحق في الطلاق، أو جرى العرف بها كاشتراط المرأة تعجيل المهر أو بعضه، أو كان العقد يقتضيها كاشتراط الزوجة النفقة، أو كانت تؤكد ما يقتضيه الزواج كاشتراط الزوجة أن يكون ولد الزوج ضامناً للمهر والنفقة.

القسم الثاني: الشروط الباطلة

وهي التي لم يرد بها الشرع، ولم يجر بها العرف، ولم تكن من مقتضيات العقد ولا مؤكدة لمقتضاه، وتشمل نوعين:

---

(1) إعلام الموقعين 3/ 476- 477، وينظر أيضاً: الشروط في النكاح لفضيلة الدكتور صالح السدلان ص (22-23).

النوع الأول: شروط تخالف أحكام، كطلاق الضرة، أو عدم النفقة.

النوع الثاني: شروط لم يرد فيها نص بأمر ولا نهي، كاشتراطها ألَّا يسافر[1].

ثانياً: تقسيم المالكية

يقسمونها إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: ما يقتضيه العقد، كاشتراطها الوطء، أو الإنفاق، صحيح.

القسم الثاني: ما يناقض العقد، كشرطه عدم القسمة، أو عدم النفقة، فلا يصح.

القسم الثالث: ما لا تعلق له بالعقد، كشرط عدم إخراجها من بلدها، أو ألَّا يتزوج عليها، فهو مكروه، ويستحب الوفاء به ولا يلزم[2].

ثالثاً: تقسيم الشافعية

يقسمونها إلى قسمين:

القسم الأول: ما لا يخالف مقتضى العقد، وهذا إن لم يتعلق به غرض فهو

---

(1) ينظر: حاشية رد المحتار 3/ 24، وما بعدها، وكذلك ينظر: أحكام الأحوال الشخصية للدكتور عبدالعظيم شرف الدين 1/ 102 – 103.

(2) ينظر: القوانين الفقهية ص (223)، وجواهر الإكليل 3/ 512، والفواكه للدواني 2/ 36.

لغو، وإن تعلق به غرض كأن شرط أن ينفق عليها، أو يقسم لها، أو يتزوج عليها، صح.

القسم الثاني: ما يُخلُّ بمقصود النكاح، كشرطة أن يطلقها، أو لا يطأها، وقد اختلفوا في حكم العقد والشرط [1].

رابعاً: تقسيم الحنابلة

القسم الأول: الشروط الصحيحة، وهي ما يعود نفعها وفائدتها إلى المرأة، كاشتراطه لها أن لا يخرجها من دارها أو بلدها، أو يسافر بها، أو لا يتزوج عليها، فليزمه الوفاء بها لها.

القسم الثاني: الشروط الباطلة في نفسها غير مبطلة لأصل العقد، كاشتراطها تأقيت النكاح، وهو نكاح المتعة، أو أن رضيت أمها أو فلان، أو يشترط فيه الخيار لها أو لأحدهما [2].

وقد تكلم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الشروط في العقود وما يبطل فيها وما لا يبطل وفرّق بين ما ينافي مقتضى العقد وما ينافي

---

(1) ينظر: روضة الطالبين 7/ 264 - 265.

(2) ينظر: الهداية لأبي الخطاب 1/ 254- 255، والمغني 9/ 483- 488، وكشاف القناع 5/ 90-98، وينظر أيضاً: الشروط في النكاح لفضيلة الدكتور صالح السدلان ص(41-43).

مقصود واستدل وأفاض في ذلك فكان مما قال: «... وأما من الاعتبار فمن وجوه: أحدها أن العقود والشروط من باب الأفعال العادية، والأصل فيها عدم التحريم، فيستصحب عدم التحريم فيها حتى يدل ذلك على التحريم كما أن الأعيان الأصل فيها عدم التحريم... وأيضاً فليس في الشرع ما يدل على تحريم جنس العقود والشروط إلا ما ثبت حله بعينه، وسنبين إن شاء الله معنى حديث عائشة، وأن انتفاء دليل التحريم على عدم التحريم»[1].

كما ذكر الإمام ابن القيم – رحمه الله – عدم انضباط الفقهاء – رحمهم الله – في تقسيمهم للشروط الصحيحة وغير الصحيحة في العقود، وعدم طردهم له- ومنها الشروط في عقد النكاح - فقال: «والمقصود أن للشروط عند الشارع شأنا ليس عند كثير من الفقهاء، فإنهم يلغون شرطاً لم يلغها الشارع، ويسدون بها العقد من غير مفسدة تقتضي فساده، وهم متناقضون فيما يقبل التعليق بالشروط من العقود وما لا يقبله، فليس لهم ضابط مطَّرد منعكس يقوم عليه دليل»[2].

ثم بين الضابط فقال: «فالصواب: الضابط الشرعي الذي دلَّ عليه النص أن كل شرط خالف حكم الله وكتابه فهو باطل، وما لم يخالفه فهو لازم، يوضحه الالتزام بالشروط كالالتزام بالنذر، والنذر لا يبطل منه إلا

(1) القواعد النورانية ص200.

(2) إعلام الموقعين 3/ 480.

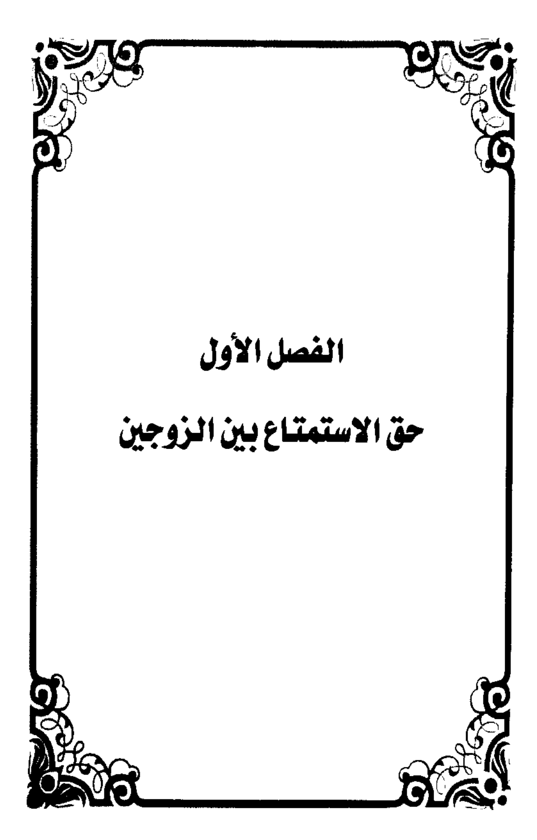
ما خالف حكم الله وكتابه، بل الشروط في حقوق العباد أوسع من النذر في حق الله، والالتزام به أوفى من الالتزام بالنذر»[1].

ثم قال – رحمه الله – مبيناً الضابط السابق: «وها هما قضيتان كليتان من قضايا الشرع الذي بعث الله به رسوله، إحداهما أن كل شرط خالف حكم الله وناقض كتابه فهو باطل كائناً ما كان، والثانية: أن كل شرط لا يخالف حكمه ولا يناقض كتابه – وهو ما يجوز تركه وفعله بدون الشرط- فهو لازم بالشرط، ولا يستثنى من هاتين القضيتين شيء، وقد دلَّ عليهما كتاب الله وسنة رسوله واتفاق الصحابة، ولا تعبأ بالنقض بالمسائل المذهبية، والأقوال الآرائية فإنها لا تهدم قاعدة من قواعد الشرع، فالشرط في حق المكلفين كالنذر في حق رب العالمين، فكل طاعة جاز فعلها قبل النذر لزمت بالنذر، وكل شرط قد جاز بذله بدون الاشتراط لزم بالشرط، فمقاطع الحقوق عند الشروط»[2].

وقد تضمن هذا الكلام النفيس قاعدة واضحة في موضوع الشرط في العقود، وهي (أن كل شرط جاز بذله بدون اشتراط صح اشتراطه ولزم).

(1) المرجع السابق.

(2) إعلام الموقعين 3/ 480- 481.



الفصل الأول

حق الاستمتاع بين الزوجين

الفصل الأول

حق الاستمتاع بين الزوجين

وفيه ستة مباحث:

المبحث الأول: تعريف الاستمتاع.

المبحث الثاني: حق الزوج في الاستمتاع بزوجته.

المبحث الثالث: حق الزوجة في الاستمتاع بزوجها.

المبحث الرابع: الحالات التي يحرم فيها الاستمتاع بين الزوجين.

المبحث الخامس: محل الاستمتاع من الزوجة.

المبحث السادس: مقدار الاستمتاع بين الزوجين.

المبحث الأول

تعريف الاستمتاع

وفيه أمران:

الأمر الأول: تعريف الاستمتاع في اللغة.

الأمر الثاني: تعريف الاستمتاع في اصطلاح الفقهاء.

الأمر الأول: تعريف الاستمتاع في اللغة

الاستمتاع في اللغة مأخوذ من التمتع بالشيء، وهو الانتفاع به.

قال الأزهري: «ذكر الله - عز وجل- المتاع والاستمتاع والتمتع في مواضع من كتابه، ومعانيها - وإن اختلفت - راجعة إلى أصل واحد... فأما المتاع في الأصل فكل شيء ينتفع به ويتبلَّغ به ويتزوَّد، والفناء يأتي عليه في الدنيا...»[1].

وقال الرازي في مختار الصحاح: «المتاع سلعة، وهو أيضاً المنفعة وما تمتعتَ به، وقد مَتَعَ به أي انتفع به من باب (قَطَعَ)، قال الله - تعالى - :

(1) تهذيب اللغة، مادة (متع) 2/ 290 - 291.

﴿ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ﴾، وتَمَتَّعَ بكذا واستَمْتَعَ به بمعنى، والاسم المُتْعَة، ومنه متعة الحج؛ لأنها انتفاع»[1].

وقال الفيومي في المصباح المنير: «... واستَمْتَعْتُ بكذا، وتَمَتَّعْتُ به انتفعت، ومنه تمتَّع بالعمرة إلى الحج إذا أحرم بالعمرة في أشهر الحج وبعد تمامها يُحرِمُ بالحج، فإنه بالفراغ من أعمالها يحل له ما كان حَرُمَ عليه، فمن ثُمَّ يُسمى متمتعاً»[2].

الأمر الثاني: تعريف الاستمتاع في اصطلاح الفقهاء

لم أطلع فيما بين يديَّ من كتب الفقهاء وغيرها على تعريفٍ للاستمتاع، ولعل ذلك عائد إلى وضوحه، وقد يكون السبب لدى البعض الحياء من التفصيل الدقيق في مثل هذه الأمور، والاكتفاء بالتكنية دون التصريح، ومن خلال الاستقراء نجد أن الكثير منهم يُعَبِّر عنه بـ (الوطء) أو (الجماع)، والمقصود واضح[3].

---

(1) مختار الصحاح، مادة (متع) ص 256.

(2) المصباح المنير، مادة (متع) 2/ 562.

(3) ومن أمثلة إطلاق لفظ الاستمتاع على الوطء أو الجماع قول ابن قدامة الحنبلي في كتابه المغني 10/ 222 معللاً إجبار الزوج للزوجة على الغسل من الحيض والنفاس: "... لأنه يمنع الاستمتاع الذي هو حق له" يعني الزوج.

ومن خلال المعنى اللغوي، ومن خلال استقراء كلام الفقهاء يتضح أنهم يقصدون بـ (الاستمتاع) في باب الزواج ما يشمل إدخال ذكر الرجل في فرج المرأة ومقدماته وما ينتج عنه من لذة عند قذف المني، وكذا ما دون الفرج مما يحل الاستمتاع به شرعاً، أي باستثناء الإيلاج في الدبر، فهو محرم شرعاً بلا ريب كما سيأتي، والله أعلم.

فالعلاقة بين المعنى اللغوي وما تم استقراؤه من كلام الفقهاء في باب الزواج عن الاستمتاع ظاهرة، حيث إن الاستمتاع بالمرأة بالجماع من أهم وجوه الانتفاع بها إن لم يكن أهمها على الإطلاق، والله أعلم.

المبحث الثاني

حق الزوج في الاستمتاع بزوجته

تقدم في التمهيد الكلام على الحقوق الزوجية بإيجاز، وتبين من خلال ذلك أن الاستمتاع أحد الحقوق المشتركة بين الزوجين، بمعنى أنه من حقوق الزوج على زوجته وكذلك العكس.

فأما كونه من حقوق الزوج على زوجته فقد ثبت بأحاديث كثيرة عن النبي (ﷺ)، ومنها ما يلي:

الأول: ما رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي (ﷺ) قال: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تجيء لعنتها الملائكة حتى تُصبح». وفي لفظ آخر: «حتى ترجع»[1]".

وفي رواية لمسلم: «والذي نفسي بيده! ما من رجلٍ يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها»[1].

---

(1) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب النكاح - باب إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها 6/ 150.

ومسلم في كتاب النكاح - باب تحريم امتناعها من فراش زوجها 2/ 1059 - 1060، الحديث رقم (1436).

قال النووي: «هذا دليل على تحريم امتناعها من فراشه لغير عذر شرعي، وليس الحيض بعذر في الامتناع؛ لأن له حقاً في الاستمتاع بها فوق الإزار، ومعنى الحديث أن اللعنة تستمر حتى تزول المعصية...»[2].

وهذا الوعيد والتحريم يدل على أنها تاركة لحق من حقوق زوجها عليها؛ لأنه لو لم يكن للزوج عليها حق الاستمتاع في الفراش لما حصل لها لعن الملائكة.

الثاني: ما رواه عبدالله بن أوفى قال: لما قَدِمَ معاذ من الشام سجد للنبي (ﷺ)، قال:«ما هذا يا معاذ؟» قال: أتيتُ الشام فوافقهم يسجدون لأساقفتهم وبطارقتهم فوددتُ في نفسي أن نفعل ذلك بكَ، فقال رسول الله (ﷺ): «فلا تفعلوا، فإني لو كنتُ آمراً أحداً أن يسجد لغير الله لأمرتُ المرأة أن تسجد لزوجها، والذي نفس محمدٍ بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها، ولو سألها نفسها وهي على قَتَبٍ لم تمنعه»[3].

=

(1) أخرجها مسلم في صحيحه في الكتاب والباب السابقين 2/ 1060.

(2) شرحه لصحيح مسلم 10/ 7 - 8.

(3) أخرجه بتمامه الإمام أحمد في مسنده 4/ 381.

وابن ماجه في سننه في كتاب النكاح ــ باب حق الزوج على المرأة 1/ 595، الحديث رقم(1853) وقال: «في الزوائد: رواه ابن حبان في صحيحه، قال السندي: كأنه يريد أنه صحيح الإسناد».

=

قال ابن الأثير: «القَتَب للجمل كالإكاف لغيره، ومعناه الحث لهن على مطاوعة أزواجهن، وأنه لا يسعهن الامتناع في هذه الحالة، فكيف في غيرها»[1].

وقال فضيلة الأستاذ الدكتور صالح بن غانم السدلان: «والقَتَبُ: هو ما يوضع على ظهر البعير كالإكاف ونحوه، والمعنى لو أراد الرجل قضاء حاجته من امرأته وهي تركب على ظهر البعير لم يجز لها أن تمتنع، فكيف في غير هذه الحالة»[2].

"وهذا الحديث واضح الدلالة على المقصود".

=

والبيهقي في سننه الكبرى في كتاب القسم والنشوز - باب ما جاء في بيان حقه عليها 7/ 292. وقال الألباني:«قلتُ: وهذا أسناد حسن رجاله ثقات رجال الشيخين غير القاسم هذا وهو ابن عوف الشيباني الكوفي، وهو صدوق يغرب كما في (التقريب) وروى له مسلم فرد حديث» الإرواء 7/ 56. وقد صحح الألباني الحديث من حيث الجملة كما ورد في الإرواء 7/ 54، وصحيح سنن ابن ماجة 1/ 312 الحديث رقم (1504).

(1) كتابه: النهاية في غريب الحديث والأثر 4/ 11.

(2) كتابه: فقه الزواج في ضوء الكتاب والسنة ص 109.

الثالث: ما رواه طلق بن علي (ﷺ) أن رسول الله (ﷺ) قال: «إذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلتأته، وإن كانت على التنور[1]»[2].

وهذا الحديث في معنى الحديث الذي قبله من حيث الدلالة.

قال الشيخ سليم الهلالي في تعليقه على قوله: «لحاجته»: «أي ما يحتاجه منها مما يجب عليها القيام به، والمراد الجماع، والله أعلم»[3].

---

(1) قال ابن الأثير: «والتنور الذي يخبز فيه، يقال إنه في جميع اللغات كذلك» (النهاية في غريب الحديث والأثر 1/ 199).

(2) أخرجه الترمذي في سننه في أبواب النكاح - باب ما جاء في حق الزوج على المرأة 2/ 314، الحديث رقم (1170) وقال: «هذا حديث حسن غريب».

والنسائي في سننه الكبرى 5/ 313/ 8971.

والبيهقي في سننه الكبرى في كتاب القسم والنشوز - باب ما جاء في بيان حقه عليها 7/ 292.

وابن أبي شيبة في مصنفه في كتاب النكاح - باب ما حق الزوج على امرأته 4/ 306 - 307.

وأورده سليم بن عيد الهلالي في صحيح رياض الصالحين للنووي ص158، الحديث رقم (278).

(3) هامش صحيح رياض الصالحين ص 158.

هذا فيما بثبوت أصل الحق وهو الاستمتاع، أما ما يتعلق بحدوده ومقداره فسيأتي الكلام عليه بشيء من التفصيل في المباحث القادمة إن شاء الله - تعالى - .

المبحث الثالث

حق الزوجة في الاستمتاع بزوجها

حق الاستمتاع كما ذكرتُ في التمهيد وفي المبحث السابق هو من الحقوق المشتركة بين الزوجين، وكما ثبت حق الزوج في الاستمتاع بزوجته في نطاق الحدود الشرعية فقد ثبت عند الجمهور حق الزوجة في الاستمتاع بزوجها، حيث اختلف الفقهاء - رحمهم الله - في حكم هذا الحق هل هو واجب، أولاً؟ وذلك على قولين:

القول الأول:

أن الاستمتاع (الجماع) حق واجب للزوجة على زوجها.

وبهذا قال الجمهور، وهم الحنفية[1]، والمالكية[2]، والحنابلة[3]، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية[4].

---

(1) ينظر: بدائع الصنائع 2/ 331، وحاشية رد المحتار 3/ 202.

(2) ينظر: القوانين الفقهية ص 216، والفواكه للدواني 2/ 46.

(3) ينظر: المغني 10/ 239، والإنصاف 8/ 354، والمبدع 7/ 198، وكشاف القناع 5/ 192.

(4) ينظر: مجموع فتاواه 32/ 271، والاختيارات ص 246.

القول الثاني:

أن الاستمتاع (الجماع) ليس من الحقوق الواجبة على الزوج لزوجته، إنما يستحب له أن يحصنها.

وبهذا قال الشافعية[1].

قال الشيرازي خلال كلامه على وجوب معاشرة الزوج لزوجته بالمعروف: «... ولا يجب عليه الاستمتاع؛ لأنه حق له... والمستحب أن لا يعطلها»[2].

الأدلة:

أدلة أصحاب القول الأول:

الدليل الأول: قال الله - تعالى - في شأن المسلمات بالنسبة للكفار: ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾[3].

قال الكاساني: «وللزوجة أن تطالب زوجها بالوطء؛ لأن حلّه لها حقها، كما أن حلّها له حقه، وإذا طالبته يجب على الزوج، ويجبر عليه في الحكم مرة...»[1].

(1) ينظر: المهذب 2/ 67، وروضة الطالبين 7/ 344، ومغني المحتاج 3/ 251.

(2) ينظر كتابه: المهذب 2/ 67.

(3) سورة الممتحنة، جزء من الآية رقم (10).

الدليل الثاني: ما رواه عبدالله بن عمرو بن العاص (ﷺ) أن رسـول الله (ﷺ) قال له: «يا عبدالله ألم أُخْبَرَ أنك تصوم النهار، وتقوم الليل» قلتُ: بلى، يا رسول الله، قال: «فلا تفعل، صُم وأفطر، وقُم ونَم، فإن لجسدك عليـك حقاً، وإن لعينك عليك حقاً، وإن لزوجك عليك حقاً»[2].

قال ابن قدامة بعد سياق هذا الحديث مستدلاً به: «فأخبر أن للمـرأة عليه حقاً»[3]، ومن تلك الحقوق حق الاستمتاع كما يُفهـم مـن فحـوى الشكوك وأمر النبي (ﷺ) له بعد المواظبة على الصيام والقيام وتـرك حـق زوجته، والله أعلم.

الدليل الثالث: ما جاء في قصة خولة بنت حكيم، وكانت زوجة لعثمان بـن

---

(1) بدائع الصنائع 2/ 331.

(2) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب النكاح – بـاب لزوجـك عليـك حـق 6/ 151 – 152 بهذا اللفظ، وفي مواضع أُخر.

ومسلم في كتاب الصيام – باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوّت به حقاً أو لم يفطر العيدين والتشريق وبيان تفصيل صوم يوم وإفطار يوم 2/ 812 – 818، الحـديث رقم (1159).

(3) المغني 10/ 237.

مظعون (رضي الله عنه وعنها)، وكانت امرأة جميلة عَطِرَة[1]، تحب اللباس والهيئة لزوجها، فرأتها عائشة (رضي الله عنها) وهي تَفِلَةٌ[2]، فلما سُئلت عن ذلك وقد قيل لها: مالك في قريش أغنى من بعلك؟ قال: ما لنا منه شيء، أما نهاره فصائم، وأما ليله فقائم، فذكر ذلك للنبي (ﷺ) فلقيه فقال: «يا عثمان: أما أنت فتقوم بالليل، وتصوم بالنهار، وإن لأهلك عليك حقاً، فصلّ ونَم، وصم وأفطر»[3].

---

(1) أي تحب العطر وتكثر منه، قال الفيومي: «العِطْر معروف، وعَطِرَتِ المرأة عَطَراً فهي عَطِرَة من باب تَعِبَ من العِطْر، وعَطَّرتُها - بالتشديد -، وتعطَّرت فهي مِعْطِر ومِعْطَار أي كثيرة التعطر».

(المصباح المنير 1/ 76).

(2) قال الفيومي: «تَفِلَتِ المرأةُ تَفَلاً فهي تَفِلَةٌ من باب تَعِبَ إذا أنتن ريحها لترك الطيب والأدهان، والجمع تفِلَات».

(المصباح المنير) 1/ 76).

(3) أخرجه عبدالرازق في مصنفه في كتاب الطلاق - باب حق المرأة على زوجها وفي كم تشتاق؟ 7/ 150 - 151، برقم (12591) بمعناه.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد في كتاب النكاح - باب حق المرأة على الزوج 4/ 301 - 302 بهذا اللفظ وغيره، وعزاه إلى أبي يعلى والطبراني بأسانيد، وقال: «بعض أسانيد الطبراني رجالها ثقات».

وفي رواية: فبعث إليه رسول الله (ﷺ) فجاءه فقال: «يا عثمان: أرغبتَ عن سُنَّتي؟!» قال: لا والله يا رسول الله، ولكن سنتك أطلب، قال: «فإني أنام، وأصلي، وأصوم، وأنكح النساء، فاتق الله يا عثمان فإن لأهلك عليك حقاً»[1].

وهذا الحديث في معنى الذي قبله.

وهو ظاهر الدلالة وجوب حق الزوجة في الاستمتاع بزوجها، حيث عدَّ النبي (ﷺ) ترك الاستمتاع رغبة عن سنته، كما أنه جعله حقاً من حقوق الزوجة في قوله: «وإن لأهلك عليك حقاً»، ولا يمكن صرف الحق هنا إلى النفقة ونحوها حيث دلَّ مجموع روايات الحديث على أنها كانت في غنى من حيث النفقة، وهذا ظاهر قولهم: «مالك في قريش أغنى من بعلك؟!». فأجابت بقوله: «مالنا منه شيء، أما نهاره فصائم، وأما ليله فقائم» فأفادت أن علة ما بها ليست التقصير في النفقة، وإنما هي - في الحقيقة - ترجع إلى إهمال الاستمتاع، والاعتزال[2].

الدليل الرابع: ما جاء في قصة كعب بن سوار المشهورة، حيث كان جالساً عند عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فجاءت امرأة فقالت: يا أمير المؤمنين، ما رأيتُ رجلاً قط أفضل من زوجي، والله إنه ليبيتُ ليلة قائماً، ويظل نهاره صائماً، فاستغفر لها، وأثنى عليها، واستحيت المرأة،

---

(1) ذكرها الهيثمي في المجمع في الكتاب والباب السابقين.

(2) ينظر: الجامع للاختيارات الفقهية 2/ 646 - 647.

وقامت راجعة، فقال كعب: يا أمير المؤمنين، هلاَّ أَعْدَيتَ المرأة على زوجها ؟ فقال: وما ذاك ؟ فقال: إنها جاءت تشكوه، إذا كانت حاله هذه في العبادة متى يتفرَّغ لها ؟ فبعث عمر إلى زوجها، فجاء، فقال لكعب: أقض بينهما، فإنك فهمتَ من أمرهما ما لم أفهم، قال: فإني أرى كأنها امرأة عليها ثلاث نسوة، وهي رابعتهن، فاقضي له بثلاثة أيام ولياليهن يتعبَّدُ فيهن، ولها يوم وليلة، فقال عمر: والله ما رأيك الأول بأعجب إليَّ من الآخر، اذهب فأنت قاضٍ على أهل البصرة.

وفي روايةٍ: فقال عمر: نِعْمَ القاضي أنتَ[1].

قال ابن قدامة عند استدلاله بهذه القضية: «... وهذه قضية اشتهرت فلم تُنكر، فكانت إجماعاً»[2].

ففحوى هذه القصة الشكوى من عدم الاستمتاع، وأدل شيء على ذلك استحياء المرأة من التصريح بذلك، وهو ما فهمه كعب، والقضاء لها يدل على كونه حق لها.

---

(1) أخرجها عبدالرازق في مصنفه في كتاب الطلاق - باب حق المرأة على زوجها وفي كم تشتاق؟ 7/ 148 - 150.

وابن سعد في الطبقات الكبرى 7/ 52.

وأورده ابن حجر في الإصابة في ترجمة كعب بن سوارة 5/ 646.

وقال عنها الألباني في إرواء الغليل 7/ 80: «صحيح».

(2) المغني 10/ 238.

الدليل الخامس: أن الاستمتاع (الجماع) حق واجب للمرأة إذا حلف الزوج على تركه بالاتفاق، فيجب قبل أن يحلف، كسائر الحقوق الواجبة، يحقق هذا أنه لو لم يكن واجباً لم يصر باليمين على تركه واجباً، كسائر ما لا يجب[1].

الدليل السادس: أن الزواج شُرِعَ لمصلحة الزوجين، ودفع الضرر عنهما، وهو مقضٍ إلى دفع ضرر الشهوة عند المرأة كإفضائه إلى دفع ذلك عن الرجل، فيجب تعليله بذلك، ويكون الاستمتاع في الزواج حقاً لهما جميعاً[2].

الدليل السابع: أن الزوجة تستحق فسخ الزواج إذا تعذَّر الاستمتاع (الوطء) بالجبِّ[3] والعُنَّة[4]، أو امتنع الزوج عن ذلك بالإيلاء[5]، ولو لم

---

(1) ينظر: المغني 10/ 238، 239، والمبدع 7/ 198، وكشاف القناع 5/ 192.

(2) ينظر: المغني 10/ 240، والمبدع 7/ 198، وكشاف القناع 5/ 192.

(3) قال النووي: «المَجْبُوب: من جُبَّ ذكره، مُشتق من الجَبِّ وهو القطع».

(تحرير ألفاظ التنبيه ص256).

(4) تقدم بيان معنى العنين عند الكلام على حكم الزواج والأدلة عليه في التمهيد.

(5) قال الجرجاني: «الإيلاء هو اليمين على ترك وطء المنكوحة مدة، مثل: والله لا أُجامعك أربعة أشهر».

(التعريفات ص 41).

يكن ذلك حقاً واجباً لما استحقت الفسخ[1].

الدليل الثامن: أن على الزوج استئذان زوجته في العـزل[2]، ولـو لم يكـن في الاستمتاع (الوطء) حق للمرأة لما وجب استئذانها كالأمة[3].

أدلة أصحاب القول الثاني:

أولاً: استدلوا على عدم وجوب الاستمتاع بما يلي:

الدليل الأول: أن الاستمتاع (الجماع) حق للزوج، فلا يجب عليه، كـسكنى الدار المستأجرة، وسائر حقوقه[4].

مناقشة هذا الدليل: يمكن مناقشته بعدم التسليم بأن الاستمتاع (الجـماع) حق خاص للزوج، بل هو من الحقوق المشتركة بين الزوجين كما تقدم بيانه عند الكلام على أقسام الحقوق الزوجية في التمهيد، فللزوجة فيه حق أيضاً؛ لما استدلَّ به أصحاب القول الأول.

---

(1) ينظر: المغني 10/ 238.

(2) قال النسفي: «العزل عن المرأة من باب (ضرب) هو: صرف مائه عنها في الـوطء مخافـة الولد».

(طلبة الطلبة ص 101).

(3) المغني 10/ 240، والمبدع 7/ 198، وكشاف القناع 5/ 192.

(4) ينظر: المهذب 2/ 67، كما ذكره ابن قدامة في المغني 10/ 239.

الدليل الثاني: أن الداعي إلى الاستمتاع (الجماع) هو الشهوة، فلا يمكن إيجابه[1].

مناقشة هذا الدليل: يمكن مناقشته بأن الإيجاب إنما هو مع وجود الشهوة، والقدرة على الاستمتاع، أما مع عدم ذلك فإن للمرأة الخيار؛ دفعاً للضرر عنها.

ثانياً: واستدلوا على استحباب تحصين الزوجة بما يلي:

الدليل الأول: قال الله - جل وعلا - في شأن الزوجات مخاطباً الأزواج: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾[2].

وجه الدلالة:

أن الله - تعالى - حثَّ الأزواج على معاشرة زوجاتهم بالمعروف، والاستمتاع بالزوجة (جماعها) يدخل في ذلك[3].

مناقشة هذا الدليل: يمكن مناقشته بأن المعاشرة بالمعروف واجبة؛ لأنها وردت بصيغة الأمر كما هو ظاهر، والأصل في الأمر الوجوب، وبناء

---

(1) ينظر: المهذب 2/ 67.

(2) سورة النساء، جزء من الآية رقم (19).

(3) ينظر: مغني المحتاج 3/ 251.

عليه يكون الاستمتاع بالزوجة حقاً واجباً لها كما أنه حق واجب للزوج كما قال أصحاب القول الأول.

الدليل الثاني: أن ترك الزوج للاستمتاع بزوجته (جماعها) قد يؤدي بها إلى الفجور، فعليه تحصينها[1].

مناقشة هذا الدليل: يمكن مناقشته بأنه إذا كان الأمر كذلك فالصواب أن يقال بالوجوب، وأن الاستمتاع من حقوق الزوجة على زوجها كما أنه من حقوقه عليها، وذلك بناء على مسؤولية الزوج عن زوجته؛ لكونها من رعيته التي استرعاه الله عليها.

الترجيح:

بعد دراسة القولين في المسألة وأدلة أصحاب كل قول مع المناقشات الواردة عليها اتضح أن الراجح منهما – والله أعلم بالصواب – هو القول الأول وهو قول الجمهور القائل بأن الاستمتاع حق واجب للزوجة على زوجها كما أنه حق له عليها، وبمعنى آخر أنه من الحقوق المشتركة بين الزوجين؛ لقوة ما استدلوا به، وسلامتها من المناقشة.

---

(1) المرجع السابق.

الجدير بالذكر أن شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله تعالى) سُئِلَ عن ذلك، فأجاب بقوله: «يجب على الزوج أن يطأ زوجته بالمعروف، وهو من أوكد حقها عليه، أعظم من إطعامها»[1] وما أجمل هذا التحقيق!!.

(1) مجموع فتاواه 32/ 271.

المبحث الرابع

الحالات التي يحرم فيها الاستمتاع بين الزوجين

الله - عز وجل - لما فطر الإنسان على حب شهوة الاستمتاع (الجماع) بزوجه بمقتضى ما جاءت الشريعة الإسلامية السمحة، وجعل ذلك من الحقوق المشتركة بين الزوجين كما تقدم، بمعنى أنه كما أنه حق للزوج على زوجته فهو في الوقت نفسه حق للزوجة على زوجها.

وإذا تأملنا فيما جاء به الشريعة الإسلامية في هذا الشأن نجد أنها لم تطلق هذا الحق، بل جعلت له حدوداً يجب الأخذ بها، تحقيقاً للمصالح، وتجنباً للأضرار والمفاسد.

ومن هذا المنطلق أباحت الشريعة الإسلامية الاستمتاع بالزوجة من حيث الجملة، وهو الأصل، واستثنت الحالات التالية:

الحالة الأولى:

حالة الحيض، فيحرم على الزوج مباشرة زوجته في فرجها في هذه الحالة[1]، وقد نقل الإجماع على ذلك النووي حيث قال: «أجمع المسلمون

---

(1) ينظر: الهداية للمرغيناني 1/ 31، والقوانين الفقهية ص45، والوجيز لأبي حامد الغزالي 1/ 25، والمجموع 2/ 359، والمغني 1/ 416.

على تحريم وطء الحائض للآية الكريمة، والأحاديث الصحيحة»[1].

ومن الأدلة على ذلك ما يلي:

1. قول الله تعالى: ﴿ وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذًى فَٱعْتَزِلُوا۟ ٱلنِّسَآءَ فِى ٱلْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۖ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ ٱللَّهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ ﴾[2].

قال القرطبي في تفسيره: «أي في زمن الحيض إن حملت المحيض على المصدر، أو في محل الحيض إن حملته على الاسم، ومقصود هذا النهي ترك المجامعة»[3].

فالآية واضحة الدلالة، بل قال الشيخ محمد العثيمين (رحمه الله) بعد استدلاله بها على التحريم: «والآية نص صريح وفيها ذكر التعليل قبل الحكم»[4].

2. ما رواه أبو هريرة (ﷺ) أن رسول الله (ﷺ) قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها فقد كفر بما أُنزل على محمد (ﷺ)»[1].

---

(1) المجموع 2/ 259.

(2) سورة البقرة، الآية (222).

(3) الجامع لأحكام القرآن 3 / 86.

(4) الشرح الممتع 12/ 396.

وقد حمل أهل العلم الكفر في هذا الحديث على التغليظ في الزجر، ومن ذلك قول الترمذي بعد سياقه له: «وإنما معنى هذا عند أهل العلم على التغليظ، وقد روي عن النبي (ﷺ) قال: «من أتى حائضاً فليتصدق بدينار» فلو كان إتيان الحائض كفراً لم يؤمر فيه بالكفارة»[2].

كما أن من المعلوم أن هذا العمل ليس من نواقض الإسلام، وأن أهل العلم يقسِّمون الكفر إلى قسمين: كفر مخرج عن الملة، وهي نواقض الإسلام المعروفة، وكفر غير مخرج من الملة.

3. ما رواه عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) قال: جاء إلى رسول الله (ﷺ) فقال: يا رسول الله هلكتُ، قال: «وما أهلكك؟» قال: حوَّلتُ رحلي

=

(1) ممن أخرجه أبو داود في كتاب الطب – باب في الكاهن 4/ 15 – الحديث رقم (3904).

والترمذي في أبواب الطهارة – باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض 1/ 90، الحديث رقم(135).

وابن ماجه في كتاب الطهارة وسننها – باب النهي عن إتيان الحائض 1/ 639، الحديث رقم (639).

والإمام أحمد في مسنده 2/ 408، 476.

وقال الألباني في إرواء الغليل 7/ 68: «صحيح» وساق كلام المحدِّثين فيه؛ وينظر أيضاً تلخيص الحبير 3/ 180.

(2) سنن الترمذي 1/ 90.

الليلة، قال: فلم يرد عليه رسول الله (ﷺ) شيئاً، قال: فأُنزلت على رسول الله (ﷺ) هـذه الآيـة: ﴿نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ﴾[1]، أقبل وأدبر، واتق الدبر، والحيضة»[2].

والمقصود بـ (الحيضة) حال كون المرأة حائضاً.

- وهذه الأدلة ونحوها ليس فيها ما يدل على منع الاستمتاع بالحائض بما دون الجماع في الفرج كما ذكر الفقهاء[3]، ومما استدلوا به على ذلك فعل النبي (ﷺ) مع زوجاته (رضي الله عنهن) حيث قالت عائشة (رضي الله عنها): كانت إحدانا إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله (ﷺ) أن يعاشرها أمرها أن تتزر في فور حيضتها[4]

---

(1) سورة البقرة، جزء من الآية رقم (223).

(2) أخرجه بهذا اللفظ الترمذي في سننه في أبواب تفسير القرآن - باب ومن سورة البقرة 4/ 284، الحديث رقم (4064) وقال: «وهذا حديث حسن غريب».

وقد جاء في معناه دون ذكر الحيضة حديث جابر بن عبدالله (رضي الله عنه) في صحيح مسلم في كتاب النكاح - باب جواز جماع امرأته في قبلها من قدامها ومن ورائها... 2/ 1058 - 1059، الحديث رقم (1435) وسيأتي ذكره إن شاء الله.

(3) ينظر: القوانين الفقهية ص 45، والمجموع 2/ 362، 366، والمغني 1/ 414 - 416، وشرح الزركشي 1/ 433.

(4) قال النووي: هو بفتح الفاء وإسكان الراء معناه معظمها ووقت كثرتها، والحيضة - بفتح الحاء - أي الحيض.

=

ثم يباشرها، قال: وأيكم يملك إِرْبَه[1] كما كان النبي (ﷺ) يملك إِرْبَه[2].

وعن عبدالله بن شداد عن ميمونة (رضي الله عنها) قالت: كان رسول الله (ﷺ) يُباشر نساءه فوق الإزار وهُنَّ حُيَّض[3].

الحالة الثانية: حالة النفاس.

وهو الدم الذي يخرج بسبب الولادة، فحكمه في هذا الشأن حكم دم الحيض، وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل العلم[1].

= (شرحه لصحيح مسلم 3/ 203).

(1) قال النووي: أكثر الروايات فيه بكسرة الهمزة مع إسكان الراء ومعناه عضوه الذي يستمتع به في الفرج، ورواه جماعة بفتح الهمزة والراء، ومعناه حاجته وهي شهوة الجماع، والمقصود أملككم لنفسه فيأمن مع هذه المباشرة الوقوع في المحرم وهو مباشرة فرج الحائض.

(شرحه لصحيح مسلم 3/ 203 – 204).

(2) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحيض – باب مباشرة الحائض 1/ 78.

ومسلم في كتاب الحيض – باب مباشرة الحائض فوق الإزار 1/ 242، الحديث رقم (293).

(3) أخرجه البخاري في صحيحه في الكتاب والباب السابقين، ومسلم أيضاً في الكتاب والباب السابقين 1/ 243، الحديث رقم (294) واللفظ له.

قال ابن قدامة: «وحكم النفساء حكم الحائض في جميع ما يحرم عليها، ويسقط عنها، لا نعلم في هذا خلافاً، وكذلك تحريم وطئها وحلّ مباشرتها، والاستمتاع بما دون الفرج فيها، والخلاف في الكفارة بوطئها، وذلك لأن دم النفاس هو دم حيض، وإنما امتنع خروجه مدة الحمل لكونه ينصرف إلى غذاء الحمل. فإذا وضع الحمل وانقطع العرق الذي كان مجرى الدم خرج من الفرج، فيثبت حكمه، كما لو خرج من الحائض»[2].

الحالة الثالثة: حالة الصيام في نهار شهر رمضان في حق من يلزمه الصوم

ويفطر بذلك، وعليه القضاء والكفارة إن كان عالماً عامداً مختاراً[3].
ومما استدل به الفقهاء على ذلك ما يلي:

1. قول الله – عز وجل – في حق جماع الزوجة في شهر رمضان:
﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَآئِكُمْۚ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّۗ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْۖ فَٱلْـَٰٔنَ بَٰشِرُوهُنَّ وَٱبْتَغُواْ مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْۚ وَكُلُواْ وَٱشْرَبُواْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ ٱلْخَيْطُ ٱلْأَبْيَضُ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلْأَسْوَدِ مِنَ ٱلْفَجْرِۖ ثُمَّ أَتِمُّواْ ٱلصِّيَامَ إِلَى ٱلَّيْلِ ﴾[4].

---

(1) ينظر: القوانين الفقهية ص45، وشرح الزركشي 1/ 444.

(2) المغني 1/ 432.

(3) ينظر: الهداية للمرغيناني 1/ 122، والقوانين الفقهية – ص123 ونقل الإجماع، والوجيز لأبي حامد الغزالي 1/ 101، والمقنع لابن قدامة ص64.

(4) سورة البقرة، أول الآية رقم (187).

قال القرطبي: «الرَّفث كناية عن الجماع؛ لأن الله - عز وجل - كريم يُكني»[1].

فقد استدلَّ أهل العلم بمفهوم هذه الآية الكريمة على تحريم الاستمتاع بالزوجة (الجماع) في نهار رمضان على من يلزمه الصيام، وأنه يفطر بذلك[2].

2. ما رواه أبو هريرة (ﷺ) أن رجلاً جاء إلى النبي (ﷺ) فقال: هلكتُ، قال: «مالك؟» قال: وقعتُ على امرأتي وأنا صائم، فقال رسول الله(ﷺ): «هل تجد رقبة تعتقها؟» قال: لا قال: «فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟» قال: لا، فقال: هل تجد إطعام ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال فمكث عند النبي (ﷺ) فبينما نحن على ذلك أُتِيَ النبيُّ (ﷺ) بعرقٍ[3] فيه تمر - والعرق المكتل - قال: «أين السائل؟» فقال: أنا، قال: «خذها فتصدق به»، فقال الرجل: أعلى أفقر مني يا رسول الله؟

---

(1) الجامع لأحكام القرآن 2/ 315.

(2) وممن استدل بذلك الشيخ محمد العثيمين (رحمه الله) كما في كتابه: الشرح الممتع 6/ 399.

(3) قال ابن الأثير: هو زَبِيل منسوج من نسائج الخوص، وكل شيء مضفور فهو عرق. (النهاية 3/ 219).

وقال النووي: والعرق عند الفقهاء ما يسع خمسة عشر صاعاً، وهي ستون مداً لستين مسكيناً، لكل مسكين مد.

(شرحه على صحيح مسلم 7/ 226).

والله ما بين لابتيها - يريد الحرتين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي، فضحك النبي (ﷺ) حتى بدت أنيابه، ثم قال: «أطعمه أهلك»[1].

والشاهد قوله: «هلكتُ».

ووجه الدلالة: أنه سمَّى الاستمتاع (الجماع) في نهار شهر رمضان هلاكاً؛ لعلمه بالتحريم، وأقره النبي (ﷺ) على ذلك، وأوجب عليه الكفارة المغلظة، فدلَّ ذلك كله على التحريم.

الحالة الرابعة: حال الاعتكاف، ويبطل به[2].

ومما استدل به الفقهاء على ذلك ما يلي:

قول الله (عز وجل) في شأن الزوجات: ﴿وَلَا تُبَٰشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَٰكِفُونَ فِى ٱلْمَسَٰجِدِ ۗ تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾[3].

---

(1) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصوم - باب إذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر 2/ 235 - 236 وفي مواضع أُخر.

ومسلم في كتاب الصيام - باب تحريم الجماع في شهر رمضان... 2/ 781 - 782، الحديث رقم (1111).

(2) ينظر: الهداية للمرغيناني 1/ 132، والقوانين الفقهية ص 131 ونقل الاتفاق، والوجيز لأبي حامد الغزالي 1/ 106، والمقنع لابن قدامة، ص67.

(3) سورة البقرة، آخر الآية رقم (187).

قال القرطبي عند تفسيره لهذه الآية الكريمة ناقلاً الإجماع: «بيّن - تعالى - أن الجماع يفسد الاعتكاف، وأجمع أهل العلم على أن من جامع امرأته وهو معتكف عامداً لذلك في فرجها أنه مفسد لاعتكافه»[1].

ومن المعلوم أنه لا يجوز للإنسان أن يفسد عبادته.

الحالة الخامسة: حالة الإحرام بالحج أو العمرة، ويفسد بذلك[2]

وقد نقل غير واحد من أهل العلم الإجماع على ذلك، ومنهم ابن المنذر حيث قال: «وأجمعوا على أن المحرم ممنوع من الجماع، وقتل الصيد، والطيب...»[3]، وقال أيضاً: « وأجمعوا على أن من جامع عامداً في حجه قبل وقوفه بعرفة أن عليه حج قابل، والهدي»[4].

وابن حزم حيث قال: «واتفقوا أن جماع النساء في فروجهن ذاكراً لحجه يفسخ الإحرام، ويفسد الحج ما لم يقدم المعتمر مكة، ولم يأت وقت الوقوف بعرفة للحاج»[5].

---

(1) الجامع لأحكام القرآن 2/ 332.

(2) ينظر: الهداية للمرغيناني 1/ 138، والقوانين الفقهية ص142، والوجيز لأبي حامد الغزالي1/ 126، والمغني 5/ 165- 166.

(3) الإجماع، ص55.

(4) المرجع السابق، ص56.

(5) مراتب الإجماع، ص42.

وابن قدامة حيث قال: «وأما فساد الحج بالجماع في الفرج فليس فيه اختلاف»[1].

ومما استدلوا به على ذلك قول الله - عز وجل - : ﴿ٱلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَـٰتٌ ۚ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِى ٱلْحَجِّ﴾ الآية[2].

وقد فسر عبدالله بن عباس (رضي الله عنهما) وغيره الرَّفَثَ بجماع النساء[3].

قال الشيخ محمد العثيمين (رحمه الله): «وأما فساد النسك فلقضاء الصحابة (رضي الله عنهم) بذلك، وورد فيه أحاديث مرفوعة ولكنها ضعيفة»[4].

هذه هي الحالات التي جاء في الشريعة الإسلامية السمحة منع الاستمتاع بالزوجة (جماعها) فيها، وهو منع مؤقت، وفي موضع معين كما

(1) المغني 5/ 166.

(2) سورة البقرة، أول الآية رقم (197).

(3) تفسير القرطبي 2/ 407.

(4) كتابه: الشرح الممتع 7/ 159.

هو واضح، وما عداها يبقى على الأصل وهو الحل[1]، ولا حاجة هنا إلى الإطالة بالدخول في التفاصيل والخلافات بأكثر مما ذكرتُ - في نظري - وهي موجودة في المراجع التي وثّقتُ منها لمن رغب في الاطلاع عليها.

(1) ينظر بعض فتاوى المعاصرين في هذا الشأن في موقع الإسلام سؤال وجواب www.islam ga.com

المبحث الخامس

محل الاستمتاع من الزوجة

حينما شرع الله - جلَّ وعلا - الزواج اقتضى ذلك حل استمتاع كل واحد من الزوجين بالآخر: ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ﴾[1]، وقد أباح الله - سبحانه وتعالى - للزوج أن يستمتع بزوجته في قُبُلها، وهو موضع الحرث - أي الولد - على أي وضع شاء وبأي طريقة أحبَّ، فمحل الاستمتاع المباح من الزوجة محدد، وهو قُبُلها - أعني فرجها - ، والطريقة في ذلك متروكة لرغبة الزوجين، فيستوي في ذلك الإتيان من الإمام أو من الخلف ما دام الإيلاج في موضع الولد، ومما يدل على ذلك ما يلي:

قول الله - عز وجل - : ﴿ نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ ﴾ الآية[2].

فقد جاء في سبب نزول هذه الآية الكريمة عن جابر بن عبدالله (ﷺ) قال: كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قُبُلها كان الولد أحول[1]، فنزلت: ﴿ نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُواْ حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ ﴾[2].

---

(1) سورة البقرة، جزء من الآية رقم (187).

(2) سورة البقرة، جزء من الآية رقم (223).

وفي رواية عن الزهري: إن شاء مُجَبِّية، وإن شاء غير مُجَبِّيَة غير أن ذلك في صَمَّامٍ[3] واحد[4].

فسبب النزول هو بيان واضح لمعنى الآية الكريمة، وأن المقصود موضع الحرث وهو القُبُل.

وقد جاء في روايةٍ لأبي داود: قال ابن عمر (رضي الله عنهما) في تفسير هذه الآية: أي مقبلات ومدبرات ومستلقيات، يعني بذلك موضع الولد[5].

---

(1) أخرجه مسلم في كتاب النكاح - باب جواز جماع امرأته في قُبُلها من قدامها ومن ورائها من غير تعرض للدبر 2/ 1058 - 1059، الحديث رقم (1435).

وقد تقدم تخريجه بمعناه من حديث ابن عباس (رضي الله عنهما) وسيأتي ذكره إن شاء الله.

(2) قال النووي: المُجَبِّيَة - بميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم باء موحدة مشددة مكسورة ثم ياء مثناة من تحت - أي مكبوبة على وجهها.

(شرحه لصحيح مسلم 9/ 6).

(3) قال النووي: والصِّمَام - بكسر الصاد - أي ثقب واحد، والمراد به القُبُل.

(شرحه لصحيح مسلم 9/ 6).

(4) أخرجها مسلم في الكتاب والباب السابقين 2/ 1059.

(5) سنن أبي داود - كتاب النكاح - باب في جامع النكاح 2/ 249 – 250، الحديث رقم (2164).

كما جاء في حديثٍ لابن عباس (رضي الله عنهما) في سبب نزول هذه الآية أن النبي (ﷺ) قال بعد نزولها: «أقبل وأدبر، واتق الدبر والحيضة»[1].

- ويتبين مما سبق وغيره أنه يحرم على الزوج الاستمتاع بزوجته في دبرها - أي في فتحة الشرج - ، بل إن ذلك من كبائر الذنوب؛ حيث ورد التحذير منه ولعن فاعله، ووصف فعله بـ (الكفر) وإن كان المقصود به الكفر الذي لا يخرج من ملة الإسلام، ويحمل على التغليظ كما تقدم، وقد ذكر أهل العلم والأطباء أن له أضراراً صحية ونفسية على الرجل والمرأة معاً.

ومن الأدلة على ذلك بالإضافة إلى ما سبق ما يلي:

1. ما رواه طلق بن علي قال: أتى أعرابي رسول الله (ﷺ) فقال: يا رسول الله، الرجل منا يكون في الفلاة، فتكون منه الرويحة، ويكون في الماء قلة؟ فقال رسول الله (ﷺ): «إذا فَسَا[2] أحدكم

(1) سبق تخريجه، ص 75.

(2) قال الفيومي: فَسَا فَسْواً من باب (قَتَلَ)، والاسم الفُسَاء، وهو ريح يخرج بغير صوت يُسمع.
(المصباح المنير، مادة «فَسَا» 2/ 473).
والواضح أنه المقصود بـ (الرويحة) المذكورة قبله.

فليتوضأ، ولا تأتوا النساء في أعجازهن، فإن الله لا يستحي من الحق»[1].

قال الترمذي به سياق هذا الحديث: «وفي الباب عن عمر، وخزيمة بن ثابت، وابن عباس، وأبي هريرة»[2].

2. ما رواه أبو هريرة (ﷺ) عن النبي (ﷺ) قال: «لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأته في دبرها»[3].

3. ما رواه ابن عباس (ﷺ) قال: قال رسول الله (ﷺ): «لا ينظر الله إلى رجلٍ أتى رجلاً أو امرأة في الدبر»[4].

4. ما روي عن ثابت بن خزيمة بن ثابت قال: قال رسول الله (ﷺ):

---

(1) أخرجه الترمذي في سننه في أبواب الرضاع - باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن 2/ 315 - 316، الحديث رقم (1174) وقال: «حديث حسن».
والإمام أحمد في مسنده 1/ 86.

(2) سنن الترمذي 2/ 316.

(3) أخرجه بهذا اللفظ ابن ماجه في سننه في كتاب النكاح - باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن 1/ 619، الحديث رقم (1923) وقال: «في الزوائد: إسناده صحيح؛ لأن الحارث بن مخلد ذكره ابن حبان في الثقات، وباقي رجال الإسناد ثقات».

(4) أخرجه بهذا اللفظ الترمذي في سننه في أبواب الرضاع - باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن 2/ 316، الحديث رقم (1176) وقال: «هذا حديث حسن غريب».

«إن الله لا يستحي من الحق» ثلاث مرات: «لا تأتوا النساء في أدبارهن»[1].

5. ما رواه أبو هريرة (ﷺ) قال: قال رسول الله (ﷺ): «ملعونٌ من أتى امرأته في دبرها»[2].

6. ما رواه أبو هريرة (ﷺ) أن رسول الله (ﷺ) قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد (ﷺ)»[3].

7. ما رواه عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله (ﷺ) قال في الذي يأتي امرأته في دبرها: « هي اللوطية الصغرى»[4].

---

(1) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح - باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن 1/ 619، الحديث رقم (1924) وقال: «في الزوائد: في إسناده حجاج بن أرطأة، وهو مدلس، والحديث منكر لا يصح من وجه».

والإمام أحمد في مسنده 5/ 213، 124، 215.

وقد صححه الألباني (رحمه الله) في إرواء الغليل 7/ 65 – 68 وذكر طرقه وشواهده.

(2) أخرجه بهذا اللفظ أبو داود في سننه في كتاب النكاح - باب في جامع النكاح 2/ 249، الحديث رقم (2162).

(3) سبق تخريجه وذكر تصحيح الألباني له، ص73.

(4) أخرجه الإمام أحمد في مسنده 2/ 182.

قال الإمام الشوكاني عن هذه الأحاديث وما في معناها بعد سياقها والكلام على أسانيدها: «... ولا شك أن الأحاديث المذكورة في الباب القاضية بتحريم إتيان النساء في أدبارهن يقوي بعضها بعضاً، فتنهض لتخصيص الدبر من ذلك العموم»[1].

وقد بـ (العموم) النصوص الدالة على إباحة الاستمتاع بالزوجة مطلقاً. والدلالة في هذه الأحاديث ظاهرة.

8. أن للزوجة حق على الزوج في الاستمتاع بالوطء، ووطؤها في الدبر يُفوِّت حقها، ولا يقضي وطرها، ولا يُحصِّل مقصودها[2].

9. أن الدبر (الشرج) لم يتهيأ لهذا العمل، ولم يُخلق له، وإنما الذي هُيء له الفرج (القبل) فالعادون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة الله - تعالى - وشرعه جميعاً[3].

10. أن للوطء في الدبر (الشرج) مضار ومفاسد عظيمة وكثيرة، دينية ودنيوية، صحية ونفسية وغيرها منها أنه يحدث الهم والغم،

---

(1) نيل الأوطار جـ6 ص 202.

(2) ينظر: زاد المعاد في هدي خير العباد 4/ 262.

(3) ينظر: المرجع السابق.

والنفرة عن الفاعل والمفعول به، ويسوِّد الوجه، ويظلم الصدر، ويطمس نور القلب، ويذهب بالحياء[1].

بل قال ابن القيم (رحمه الله) عنه: «فإنه من أكبر أسباب زوال النعم، وحلول النقم، فإنه يوجب اللعنة والمقت من الله، وإعراضه عن فاعله، وعدم نظره إليه، فأي خير يرجوه بعد هذا، وأي شر يأمنه، وكيف حياة عبد قد حلَّت عليه لعنة الله ومقته، وأعرض عنه بوجهه ولم ينظر إليه»[2].

وقال الشوكاني (رحمه الله) عنه: « وكفى منادياً على خساسته أنه لا يرضى أحد أن ينسب إليه ولا إلى إمامه تجويز ذلك...» [3].

وهذا الذي ذكرتُه وذكرتُ أدلته من تحريم الاستمتاع بوطء الزوجة في الدبر (الشرج) هو قول عامة أهل العلم سلفاً وخلفاً، وهو القول الراجح بلا ريب.

وقد نُقِلت إباحته عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما)، ونافع مولاه وسعيد بن المسيب، ومحمد بن كعب القرطبي، وعبدالملك بن الماجشون من المالكية، وحُكِيَ عن الإمام مالك.

---

(1) تنظر هذه المضار والمفاسد وغيرها في: زاد المعاد 4/ 262 - 263، ونيل الأوطار جـ6 ص202.

(2) زاد المعاد 4/ 263.

(3) نيل الأوطار جـ6 ص 202.

لكن ورد عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما) القول بالتحريم كما هو قول الجمهور، كما ورد عن الإمام مالك (رحمه الله) نفي هذا القول إليه وتكذيبه، وأنكره أصحابه أيضاً.

ولا أريد الإطالة بسرد الخلاف والأدلة والمناقشات، لوضح الحق في المسألة كالشمس في رابعة النهار، ولكونها ليست من صلب موضوع الكتاب[1].

(1) ينظر في تفاصيل هذا الخلاف لمن أراد: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي 3/ 93 – 96، وأحكام القرآن للجصاص 1/ 351، وتفسير ابن كثير 1/ 258، والمغني 10/ 226 – 227، ونيل الأوطار جـ6 ص 200 – 203، وإتحاف الخلان بحقوق الزوجين في الإسلام، ص170 – 183.

المبحث السادس

مقدار الاستمتاع بين الزوجين

تقدم في المبحث الثالث قول جمهور الفقهاء - وهم الحنفية، والمالكية، والحنابلة - بأن الاستمتاع حق واجب للزوجة على زوجها، وقد اختلف هؤلاء في المقدار الذي يتأدى به هذا الواجب من حيث عدد المرات، وذلك على ثلاثة أقوال، وهي كما يلي:

القول الأول:

أنه ليس في ذلك حدٌّ مقدَّر، بل يرجع إلى العرف، ويكون بالقدر الذي لا تتضرر به الزوجة، ويقدر عليه الزوج.

وهذا هو الظاهر من قول المالكية[1]، وبه قال بعض الحنابلة[2]، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله)[3]، والشيخ محمد بن صالح العثيمين (رحمه الله)[4].

---

(1) ينظر: الفواكه الدواني 2/ 46.

(2) ينظر: الفروع 5/ 321، والإنصاف 8/ 354.

(3) ينظر: الاختيارات الفقهية، ص 246.

(4) الشرح الممتع 12/ 411.

القول الثاني:

أنه يكون في كل أربعة أشهر مرة على الأقل إن لم يكن عذر.

وهذا هو المذهب عند الحنابلة، وعليه جمهورهم[1].

قال المرداوي في الإنصاف عنه: «هذا المذهب بلا ريب، وعليه جماهير الأصحاب»[2].

القول الثالث:

أنه يلزم في الحكم مرة واحدة، وما زاد على ذلك يجب فيما بين الزوج وبين الله – تعالى – من باب حسن المعاشرة.

وبهذا قال الحنفية[3].

الأدلة في المسألة:

أدلة أصحاب القول الأول:

1. قال الله – جلَّ وعلا – في شأن الزوجات: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلۡمَعۡرُوفِۚ فَإِن

---

(1) ينظر: الهداية لأبي الخطاب 1/ 269، والمغني 10/ 240، والفروع 5/ 321، والإنصاف 8/ 354، وكشاف القناع 5/ 192.

(2) الإنصاف 8/ 354.

(3) ينظر: بدائع الصنائع 2/ 331، وحاشية رد المحتار 3/ 202.

كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُواْ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾[1].

وجه الدلالة: أن الله – جلّ وعلا – أمر بمعاشرة الزوجات بالمعروف، والاستمتاع بالوطء بحسب قدرة الزوج وحاجة الزوجة داخل في ذلك، إذ كيف يُتصور أن تقوم عشرة بالمعروف بين زوج وزوجة دون أن يوفيها حقها في الاستمتاع (الجماع) على هذا الوجه، فالاستمتاع بالوطء أعون لتسكين الزوجة، وتذليل جانبها بما يتحقق بسببه معنى العشرة بالمعروف، وبدون ذلك يتعذّر في العادة[2].

2. قياس حق الاستمتاع بالوطء على حق النفقة، حيث إنها – أي النفقة – تجب بالمعروف؛ لقول الله – جلَّ وعلا – : ﴿ وَعَلَى ٱلْمَوْلُودِ لَهُۥ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ ۚ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ الآية[3]، ولما جاء في حديث جابر بن عبدالله (ﷺ) المشهور في صفة حجة الوداع في خطبة عرفة المشهور حيث قال النبي (ﷺ) بعد أوصى بتقوى الله ــ جلَّ وعلا – في النساء: «... ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف... »[4] الحديث،

(1) سورة النساء، الجزء الأخير من الآية رقم (19).

(2) ينظر: الجامع للاختيارات الفقهية 2/ 645.

(3) سورة البقرة، جزء من الآية رقم (233).

(4) أخرجه مسلم في كتاب الحج – باب حجة النبي (ﷺ) 2/ 889 – 890، الحديث رقم (1218).

ولقول النبي (ﷺ) حينما اشتكت قلة النفقة، واستأذنت بالأخذ من ماله دون علمه:«خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»[1] وإذا كانت النفقة كذلك فالاستمتاع بالوطء مثله[2].

دليل أصحاب القول الثاني:

قول الله - جلَّ وعلا - في شأن الإيلاء[3] والمدة فيه: ﴿ لِّلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِن فَآءُو فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُواْ ٱلطَّلَٰقَ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [4].

وجه الدلالة: أن الله - جلَّ وعلا - ضرب للمولي أربعة أشهر، والإيلاء لا يسقط واجباً، ولا يوجب ما ليس بواجب، فلو كان يلزمه أن يطأ

---

(1) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب النفقات - باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد 6/ 192، وباب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف 6/ 193، وفي مواضع أُخر.

ومسلم في كتاب الأقضية - باب قضية هند 3/ 1338، الحديث رقم (1714).

(2) ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية كما في مجموع فتاواه 32/ 271.

(3) المقصود بالإيلاء عند الفقهاء هو: الحلف على ترك وطء الزوجة مدة تزيد على أربعة أشهر.

(ينظر: المغني 11/ 5).

(4) سورة البقرة، الآيتان (226، 227).

لأقل من أربعة أشهر لوجب عليه، وكانت مدة الإيلاء أقل من أربعة أشهر، ولو كان أيضاً لا يجب عليه كل أربعة أشهر مرة ما لزمه بالإيلاء، فالإيلاء لا يوجب واجباً ولا يسقط واجباً، فلما ضرب الله له أربعة أشهر علم أن الواجب أن يجامعها في كل أربعة أشهر مرة واحدة[1].

مناقشة هذا الاستدلال: ناقشه الشيخ محمد العثيمين (رحمه الله) بأنه تعليل عليل، لكون الإيلاء حالة طارئة، والزوج أقسم أن لا يجامع زوجته، فما دام الزوج أقسم يقال له: نظراً لحالك ويمينك نؤجلك هذه المدة، إن جامعت ورجعت إلى زوجتك فذلك، وإن لم تجامع فسخ النكاح، وأما من لم تطرأ عليه هذه الحال، ولم يوجد سبب لتأجيله، فإن الواجب أن يعاشرها بالمعروف، وليس من المعروف أبداً أن الإنسان الشاب يتزوج المرأة الشابة ثم يطؤها في كل أربعة أشهر مرة واحدة فقط[2].

ثم قال (رحمه الله): «فالصواب أنه يجب أن يطأها بالمعروف، ويفرق

---

(1) ينظر: المغني 10/ 240، والمبدع 7/ 198، وكشاف القناع 5/ 192، والشرح الممتع للعثيمين 12/ 411.

(2) ينظر: الشرح الممتع 12/ 411.

بين الشابة والعجوز، فتوطأ كل واحدة منهما بما يشبع رغبتها»[1].

دليل أصحاب القول الثالث:

لم أطلع على دليلٍ صريحٍ فيما بين يديَّ من كتبهم، ولكن الذي فهمتُهُ من فحوى كلامهم أنهم يستدلون على وجوب الجماع مرة واحدة بأن الزوج إذا جامع زوجته مرة واحدة فقد أدى أصل الحق الواجب عليه، وتبين بها أنه غير معيب بما يمنعه منه وقت العقد[2]، فلا تملك مقاضاته، ولكن يجب عليه ما زاد على ذلك عند الحاجة ديانة، لوجوب حسن المعاشرة.

مناقشة هذا الاستدلال: يمكن مناقشته بأنه إذا كان حسن المعاشرة يقتضي الزيادة في وطء الزوجة على المرة الواحدة فإنه يجب أداء هذا الحق بالمعروف كغيره من الحقوق كما دلت عليه أدلة أصحاب القول الأول دون تحديد بعدد، وكل حق ثبت للإنسان فإنه يملك المطالبة به والمقاضاة عليه، والله أعلم.

الترجيح:

الذي يظهر رجحانه في هذه المسألة – والله أعلم بالصواب – بعد استعراض الأدلة والمناقشات الواردة عليها هو القول الأول القائل بأنه

---

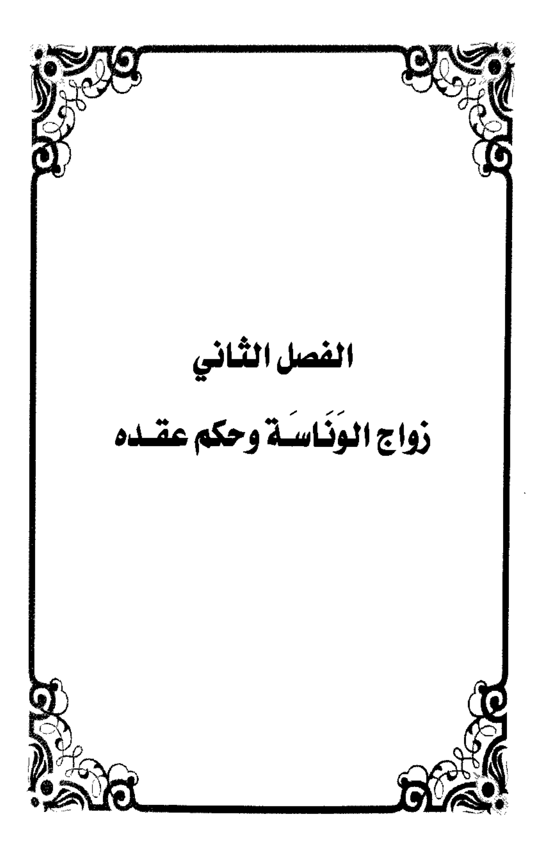
(1) المرجع السابق.

(2) ينظر: حاشية رد المحتار 3/ 203.

ليس لاستمتاع الزوج بزوجته حدّ مقدر بوقت أو عدد، بل المرجع في ذلك العرف، لكن بالقدر الذي لا تتضرر به الزوجة لكفايته لها مع قدرة الزوج عليه بحيث لا ينهك البدن، ولا يشغل عن واجب أو معيشة؛ لقوة ما استدلوا به.

وهذا هو اختيار العلاَّمة المحقق شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - كما تقدم، وقد جاء في الجامع للاختيارات الفقهية: «ويظهر بذلك أن ابن تيمية أرعى لحق المرأة في الوطء بما ذهب إليه في هذا الاختيار، إذ المتفق عليه أن المقصود الأصلي للنكاح الوطء، فكيف يكون مقصوداً أصلياً ولا يتحقق إلا مرة واحدة في الحكم، أو مرة كل أربعة أشهر، أو أنه لا يجب؟!... فكان قوله أوفق من حيث النصوص المثبتة له، ومن حيث الواقع الذي يصححه»[1].

(1) الجامع للاختيارات الفقهية 2/ 645.



الفصل الثاني

زواج الوَنَاسَة وحكم عقده

الفصل الثاني

زواج الوَنَاسَة وحكم عقده

وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: تعريف الوَنَاسَة، والمقصود بـ (زواج الوَنَاسَة).

المبحث الثاني: نشأة هذا النوع من الزواج وأسبابها في الوقت الحاضر.

المبحث الثالث: الآثار المترتبة على زواج الوَنَاسَة.

المبحث الرابع: حكم عقد زواج الوَنَاسَة.

المبحث الخامس: أقوال بعض الفقهاء المعاصرين في زواج الوَنَاسَة.

المبحث الأول
تعريف الوَنَاسَة، والمقصود بـ (زواج الوَنَاسَة)

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: تعريف الوَنَاسَة.

المطلب الثاني: المقصود بـ (زواج الوَنَاسَة)

المطلب الأول
تعريف الوَنَاسَة

بعد الرجوع إلى قواميس ومعاجم اللغة العربية تبين أن الاستئناس والتأنس بالشيء يعني السكون إليه، وعدم النفرة والوحشة منه، ومصدر (أنِسَ) الأُنْسُ، والأَنَس والأنَسَة.

وإليك بعض النصوص في هذا الشأن:

جاء في لسان العرب لا بن منظور: «والأُنُسُ: خلاف الوَحْشَة، وهو مصدر قولك:أَنِسْتُ به - بالكسر - ، أَنَساً وأَنَسَةً، قال: وفيه لغة أُخرى: أَنَسْتُ به أُنْساً مثل كفرتُ به كفراً، قال: والأُنُسُ والاستئناس هو التَّأَنُّسُ، وقد أَنِسْتُ بفلان، والإِنْسِيُّ: منسوب إلى الإِنْس... والإنس: البشر، الواحد إِنْسِيٌّ، وأَنَسِيٌّ، أيضاً بالتحريك»[1].

---

(1) اللسان، مادة «أنس» 6/ 12.

وقال الفيروز آبادي في القاموس المحيط: «والأُنْسُ بالضم وبالتحريك والأَنَسَة محركة ضدُّ الوحشة، وقد أنِسَ به مثلثة النون، والأَنَسُ مُحَرَّكةً الجماعة الكثير، والحيّ المقيمون... وآنَسَه ضدُّ أوحشه...»[1].

وجاء في مختار الصحاح: «والأُنَاس - بالضم - لغة في (الناس) وهو الأصل، واستَأْنَسَ بفلانٍ وتأَنَّس به بمعنى، والأَنِيسُ المؤانس وكل ما يؤنس به، وما بالدارِ أَنيسٌ أي أحد، وآنَسَهُ - بالمد - أبصره... والإيناسُ خلاف الإيحاش، وكذا التأنيس...»[2].

وقال الفيومي في المصباح: «أَنِسْتُ به أَنْساً من باب (علم) وفي لغة من باب(ضرب)، والأُنْسُ - بالضم - اسم منه، والأَنَسُ - بفتحتين - جماعة من الناس، وسُمِّيَ به وبمصغَّره، والأَنِيسُ الذي يُستأنس به، واسْتَأْنَسْتُ به وتَأَنَّسْتُ به إذا سكن إليه القلب ولم ينفر، وآنسْتُ الشيء - بالمد - عَلِمتُه، وآنَسْتُهُ أبصرته، والإنس خِلاف الجن...»[3].

وبهذا يتبين أن الاستئناس بالشيء هو السكون إليه وعدم النفرة والوحشة منه كما أسلفتُ، وبه يتضح أن المقصد الأهم في هذا النوع من الزواج حسب ما تقتضيه تسمية الناس له في وقتنا الحاضر (زواج الوناسة)

(1) القاموس، باب السين - فصل الهمزة 2/ 205.

(2) مختار الصحاح، مادة (أ ن س) ص 11.

(3) المصباح المنير، مادة (أنس) 1/ 25- 26.

(أو التأنيس) أو (التونيس) هو استئناس كل واحد من الزوجين بالآخر وخاصة الزوج، أي سكونه إليه، وإن كان لفظ (الوناسة) ليس من مصادر (أنس) حسب ما جاء من المصادر السابقة وغيرها، والله أعلم.

المطلب الثاني
المقصود بزواج الوناسة

بناء على ما تقدم في تعريف الوناسة يتضح أن هذا الزواج يقوم على قصد استئناس الزوج بزوجته وقيامها بخدمته، فهو مقصده الأول، وليس الاستمتاع والإنجاب، وذلك يعود في الغالب إلى عدم وجود القدرة الجنسية لديه، ولهذا أكثر ما يلجأ إليه كبار السن الذين وصل بهم تقدم العمر إلى الضعف الجنسي الشديد أو زوال القدرة عليه بالكامل، وهذا أمر طبيعي حيث إن قوى الإنسان كلها تضعف شيئاً فشيئاً مع التقدم في السن كما هو معلوم، فهي سنة الله - تعالى - في مخلوقاته.

وقد قال بعض المعاصرين في بيان هذا النوع من الزواج: « وتتلخص فكرته في ارتباط رجل كبير السن بامرأة في كامل صحتها ونشاطها لتعتني به، متنازلة عن حقها في المعاشرة الزوجية، مع تمتعها بكامل حقوقها الأخرى مثل المهر، والإنفاق، والسكن، وحسن المعاملة التي يستوجبها أي عقد نكاح »[1].

---

(1) وهذا التصوير لهذا النوع من الزواج مأخوذ عن بعض مأذوني الأنكحة، وينظر في: صحيفة الحياة اللندنية في عددها الصادر يوم الأحد 15 يونيو 2008م تحت عنوان (آخر =

فيتلخص من هذا أن المقصود به: الزواج الذي يقوم على اشتراط الرجل تنازل المرأة عن حقها في الاستمتاع الجنسي مع توفر كامل أركان وشروط صحة الزواج الشرعي، واستحقاق المرأة للحقوق الزوجية الأخرى.

وقد يكون العكس وإن كان قليل الحصول، وذلك بأن تكون المرأة هي التي لا رغبة لها في الاستمتاع، فتتزوج وتشترط على الرجل إسقاط حقه في الاستمتاع بها، وقصدها بذلك التأنس به والحصول على النفقة والسكن... وغيرها من الحقوق الزوجية الأخرى.

وهذا النوع من الزواج لا يختص بكبار السن كما يفيده الكلام السابق وإن كان هو الغالب، لكنه قد يحتاج إليه من لديه مانع خلقي أو عارض من مرض ونحوه فقد بسببه القدرة على الاستمتاع الجنسي، والله أعلم.

= صيحة سعودية.. بعد المسيار زواج الوناسة)، وصحيفة الشرق الأوسط - العدد رقم (10794) الصادر في يوم الثلاثاء 13 جمادى الثاني 1429هـ الذي يوافقه 17 يونيو 2008م وموقع الصحيفة الإلكتروني www.ashargalawsat.com ، وموقع قناة العربية الفضائية www.alarabiya.net (شرط أن تتنازل الزوجة عن حقها في المعاشرة الجسدية، مسنون سعوديون يلجأون لـ «زواج الوناسة» للحصول على الرعاية)، وموقع إسلام أون لاين islam on line.net (سعوديات يلجأن لـ «زواج الوناسة» هرباً من الفقر)، وموقع شبكة فراس الإعلامية www.FPNP.net (زواج الوناسة).

المبحث الثاني

نشأة زواج الوناسة وأسبابها في الوقت الحاضر

الذي يسمع هذا الاسم (زواج الوناسة) وهو لم يسمع أو يقرأ عنه من قبل يتبادر إلى ذهنه أنه من أنواع الزواج المستجدة في وقتنا الحاضر، ولهذا نجد من خلال بعض المقالات أو التعليقات في المواقع والمنتديات من يتسرع في إصدار الحكم عليه ،وانتقاده، وانتقاد بعض البلدان التي حصل فيها، والنيل ممن أفتى فيه من أهل العلم، ولكن الحقيقة أن هذا الزواج ومن خلال ما سبق بيانه من أنه زواج يقوم على إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع الجنسي ليس نوعاً مستجداً، وإنما هو قديم الحصول، ودليل ذلك كلام العلماء السابقين عنه من فقهاء المذاهب الأربعة المشهورة وغيرهم، صحيح أن التسمية (زواج الوناسة) تسمية معاصرة، ولكن العبرة في الحكم الشرعي بالحقيقة، فالمستجد هو التسمية فقط، وقد قمتُ بإجراء بعض اللقاءات مع بعض كبار السن في المملكة العربية السعودية ممن تقارب أعمارهم (70) سبعين سنة أو تزيد لاستيضاح الحقيقة عما عايشوه في صغرهم بشأن الزواج من هذا النوع فذكروا أنه كان موجوداً، بحيث إن الرجل الكبير في السن يتزوج عند وفاة زوجته بامرأة كبيرة في السن لخدمته ومؤانسته على أنها لا تطالبه بجماع؛ لعدم قدرته، لكن ذلك يكون بالمفاهمة الشفهية عند الخطبة، ولا يذكر ولا يشترط في العقد.

وإذا تأملنا في حصوله في وقتنا المعاصر في بعض البلدان وجدناه

امتداداً لحصوله في السابق، وإنما سمّاه عامة الناس بهذا الاسم (زواج الوَنَاسَة) - فيما يظهر لي - مسايرة للأنواع المستجدة من الزواج كزواج المسيار، وزواج المسفار، والزواج السياحي، وغيرها.

وإذا تبين ذلك نجد أن من الأسباب التي تدعو إلى الإقدام على هذا النوع من الزواج ما كان موجوداً في الماضي، ومنها ما هو مستجد بسبب تغير الأحوال والظروف الاجتماعية والمعيشية، ومن تلك الأسباب ما يلي:

أولاً: حاجة الرجل إلى الخدمة والعناية الشخصية والمؤانسة، خاصة في حال وفاة زوجته أو مرضها مرضاً مزمناً مع كبر سنه وتقاعده عن العمل مما يحدث لديه فراغاً كثيراً في الوقت، وقد يكون لديه بعض الأمراض المزمنة التي يحتاج للتعايش معها إلى أخذ بعض الأدوية في أوقات منظمة، ومواعيد مختلفة.

وتزداد هذه الحاجة في وقتنا الحاضر الذي انشغل الناس كثيراً فيه في أعمالهم وتنمية أموالهم، وقلَّ الوازع الديني لدى الكثيرين، فحصل بسبب ذلك الجفاء والتفكك الأسري، وإهمال الرعاية للوالدين، بل حصل العقوق من بعض الأولاد والبنات لآبائهم وأمهاتهم، مما أدى إلى إنشاء ما يسمى بدور الرعاية للمسنين أو دور الرعاية الاجتماعية، أو نحو ذلك من المسميات لإيواء ورعاية كبار السن.

ثانياً: كثرة الحوادث، وخاصة حوادث السيارات، وكثرة وتنوع الأمراض الجنسية وغيرها في وقتنا الحاضر والتي أدت إلى عدم القدرة على ممارسة الاستمتاع الجنسي لدى بعض الناس وهم من غير كبار

السن، والإنسان كما هو معلوم يحتاج إلى من يعتني به ويخدمه ويؤنسه كما تقدم، وأبرز الوسائل التي يتحقق له ذلك هو الزواج.

ثالثاً: حاجة المرأة إلى من ينفق عليها؛ لعدم وجود مصدر دخل لها لأي سبب من الأسباب،ككونها عقيماً ليس لها أولاد، وليس لها أقارب ينفقون عليها، أو أرملة انقطعت بها السبل، وهذا وإن كان قليلاً في بعض البلدان لثرائها ووجود جهات خيرية تتولى الرعاية والإنفاق على مثل هذه المرأة فهو كثير في بلدان أخرى.

رابعاً: زيادة نسبة الطلاق، وكثرة العنوسة في بعض البلدان، فهذا النوع من الزواج يساعد كثيراً من النساء على الحصول على أزواج، فيخفف من تفاقم هذه المشكلة، ويحد من آثارها السلبية المتفاقمة التي لا تخفى على أحد.

جاء في صحيفة (الحياة) اللندنية تلخيص لأسباب ظهور هذا النوع من الزواج وغيره في المملكة العربية السعودية على سبيل المثال:«... وعزا كثير من خبراء الاجتماع وعلماء الدين ظهور تلك الأنماط من الزواج إلى تغير نمط الحياة، واختلاف الظروف المعيشية، إضافة إلى زيادة نسبة الطلاق والعنوسة في السعودية بشكل مثير للقلق لدى كثيرين»[1].

---

(1) صحيفة الحياة - عددها الصادر يوم الأحد 15 يونيو 2008م (آخر صيحة سعودية... بعد المسيار زواج الوناسة).

المبحث الثالث

الآثار المترتبة على زواج الوناسة

زواج الوناسة كغيره من أنواع الزواج التي تقوم على إسقاط بعض الحقوق الزوجية له آثار إيجابية، وآثار سلبية على الفرد والمجتمع، ولكي أكون منصفاً وموضوعياً في دراسة الموضوع ومستوفياً له لا بُدَّ من ذكر تلك الآثار جميعاً. ويمكن تلخيصها الآثار في النقاط التالية:

أولاً: الآثار الإيجابية

الأول: توفير الرعاية للمسنين من الرجل والنساء بصورة أفضل وأوفر، حيث إن أكثر من يلجأون إلى هذا النوع من الزواج هم من كبار السن الذين يحتاجون إلى خدمة ورعاية كما تقدم، فتقوم المرأة بخدمة الرجل، ويستأنس كل واحد منهما بالآخر.

الثاني: مساعدة الدول والجمعيات والهيئات والمؤسسات الخيرية في تحمل الأعباء المادية وغيرها التي تقدمها لشريحة من أكبر شرائح المجتمع وهم كبار السن من الرجال والنساء، حيث يمكن بهذا النوع من الزواج رعاية كل منهما للآخر، وعدم اللجوء إلى الدخول في المراكز والدور التي تعدها الحكومات والهيئات لذلك.

الثالث: الحد من الآثار النفسية السيئة التي تحصل لأحد الزوجين الكبيرين في السن في الغالب عند فقد الآخر وخاصة الزوج، والتي

قد تتفاقم مع مرور الوقت وتؤدي إلى أمراض نفسية وعضوية مزمنة، بل قد تؤدي إلى الوفاة، وخاصة بالنسبة للرجل الذي كشف الواقع أن تأثره بفقد زوجته أكثر من تأثرها هي بفقده، حيث إن الرجل يتأثر كثيراً بفقد المرأة التي عاش معها عشرات السنين تقف بجانبه في السراء والضراء، وتخدمه في إعداد طعامه وشرابه وملابسه، وتعرف أسلوبه في الحياة والتعامل وتجاريه فيه، وتحث الأبناء والبنات على توفير احتياجاته، وتجاذبه أطراف الحديث في كل الأوقات، وبهذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) يمكن سد هذا الفراغ، والحد من تلك الآثار.

الرابع: تلافي الوقوع في بعض المحظورات الشرعية، ومنها على سبيل المثال الاطلاع على عورة كبير السن ممن لا يحل له النظر إليها، وذلك عندما يصل إلى مرحلة معينة من تقدم السن أو المرض لا يستطيع فيها خدمة نفسه في قضاء الحاجة والاستنجاء ولبس ملابسه الداخلية، فبهذا النوع من الزواج يحصل على الزوجة التي تقوم بعمل ذلك دون محذور شرعي كما هو معلوم.

الخامس: إعانة من لا تسمح لهم ظروف الحياة من الأولاد والبنات ببر والديهم بأنفسهم على الوجه الأكمل في التفرغ لخدمتهم الشخصية في كل الأوقات، وفي جميع الأحوال والأمور، ومؤانستهم على الوجه الذي يحقق مرادهم، ويعوِّض ما فقدوه نتيجة فقد الطرف الآخر، ومعلوم أن بر الوالدين وخاصة عند كبر سنهما من واجبات الدين

الإسلامي الحنيف التي أمر الله - تعالى - بها وحث عليها رسوله (ﷺ)، وهذا أمر لا يخفى على كل مسلم ومسلمة.

ثانياً: الآثار السلبية

الأول: احتمال حصول الفساد الأخلاقي (الزنا) من قبل الزوجة خاصة إذا كانت شابة ولديها ضعف في الوازع الديني، وذلك نتيجة عدم قيام زوجها بإشباع شهوتها الجنسية، ومعلوم أن ذلك من كبائر الذنوب، وقد جاءت الشريعة الإسلامية الغراء بسدِّ جميع الذرائع المؤدية إليه، فعلى سبيل المثال: منعت سفر المرأة بدون محرم، وحرَّمت خلوتها بالرجل الأجنبي منها، وأمرتها بالحجاب.

وهذا الأثر قد زاد احتمال حصوله في وقتنا الحاضر أكثر من أي وقت مضى نتيجة ضعف الوازع الديني لدى البعض إضافة إلى الانفتاح الإعلامي، وتعدد وتنوع وسائل الاتصال التي تدعو إلى الفاحشة بأساليب مختلفة، وتثير الغرائز بالصور ومقاطع الفيديو على شبكة الإنترنت وغيره، بل هناك قنوات فضائية تعرض ممارسة فعل الفاحشة على مدار الساعة، وهي وإن كانت مشفرة إلا أن إمكانية الوصول إليها أمر وارد.

وممن أشار إلى هذه السلبية الدكتورة هويدا الحاج - استشارية أسرية ونفسية - حيث قالت خلال كلامها عن هذا النوع من الزواج: «الناحية الجنسية في الحياة الزوجية هي أساس الزواج، خاصة عندما

تكون المرأة في عمر معين، لكن عندما تتجاوز السن أو يحصل لديها عارض صحي يعوقها في الحياة فهذا يمكن أن يكون لهذا الزواج نصيب من تفكيرها».

وتواصل كلامها فتقول: «المشكلة الآن لو تم الزواج من امرأة ما زالت في ريعان الشباب، وتتمتع بكامل نشاطها الجنسي أنها ستفتح على نفسها العديد من الجبهات التي تؤدي لاحقاً إلى المزيد من المشاكل والانحرافات التي تنتج عن مثل هذه الزيجات»[1].

وكذلك الدكتور/ حمزة الفعر – مستشار شرعي – حيث قال في معرض كلامه عن هذا الزواج: « المرأة إذا كانت شابة واشترط عليها الزوج عدم المعاشرة الزوجية فالشرط من الناحية القضائية صحيح، والزواج أيضاً صحيح، لكن هذا قد يكون له مفاسد أخرى كبيرة منها انفلات المرأة في اتجاه إشباع غريزتها خارج الإطار الشرعي، لذا ينبغي أن يسد باب مثل هذا الزواج إذا كانت المرأة شابة... أما إذا كانت المرأة كبيرة في السن، ولا رغبة لها في المعاشرة فلا حرج في ذلك؛

(1) ينظر كلامها هذا في موقع إسلام أون لاين islam on line.net (سعوديات يلجأن لزواج الوناسة هرباً من الفقر) علي بن حاجب، وموقع شبكة فراس الإعلامية www.FPNP.net (زواج الوناسة).

لأنها ستسكن إلى الرجل، ويسكن إليها، وهذا يحقق المقصد من الزواج وهو السكن»[1].

ويتلخص مما سبق أن هذه السلبية واردة في حال الزواج بالمرأة الشابة التي لديها رغبة جنسية، أما الكبيرة في السن أو التي ليس لديها رغبة لعارض صحي أو قليلة الرغبة فهي غير واردة.

الثاني: شعور الزوجة بالظلم والإهانة نتيجة إسقاط أحد أبرز مقاصدها وحقوقها في الزواج، وهو الاستمتاع الجنسي بزوجها، واعتبارها مجرد خادمة ومؤنسة لهذا الرجل الذي غالباً ما يكون من كبار السن، وقد يحتاج إلى رعاية خاصة في قضاء حاجته واستنجائه ومساعدته عند القيام والجلوس والمشي، بل قد يصل به الأمر إلى حاجته لإزالة الغائط والبول عنه - أكرم الله القارئ - ، وقد يصل إلى مرحلة الخرف وإصابته بما يُعرف بمرض الزهايمر.

الثالث: قد يورث حقد الأولاد على والدهم نتيجة زواجه على والدتهم إذا كانت على قيد الحياة، وحتى ولو كانت متوفاة عند البعض، وذلك نتيجة مشاركتها لهم في الميراث بعد وفاة والدهم، ويزداد هذا الأمر

---

(1) ينظر كلامه هذا في الموقع السابق islamon line.net تحت عنوان (سعوديات يلجأن لزواج الوناسة هرباً من الفقر).

عند البعض إذا كانت هذه الزوجة من غير نساء الوطن (أجنبية)؛ لما يخشونه من مشاكل من قبلها في المستقبل.

المبحث الرابع

حكم الزواج بشرط إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع

تقدم في التمهيد بيان أن حق الاستمتاع الجنسي (الجماع) أحد الحقوق المشتركة بين الزوجين، بمعنى أن للزوجة حقاً فيه كما هي الحال بالنسبة للزوج، وما دام الأمر كذلك فهل يصح عقد الزواج مع اشتراط إسقاط هذا الحق؟ وهل يصح هذا الشرط إذا حصل فيلزم ؟ لا بُدَّ من بيان آراء الفقهاء في ذلك، حيث سيتبين من خلاله حكم زواج الوناسة القائم على إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع الجنسي كما تقدم بيانه، والذي هو المقصود بالبحث في هذا الكتاب.

اختلف الفقهاء - رحمهم الله - في ذلك على ثلاثة أقوال، وهي كما يلي:

القول الأول: أنه يصح عقد الزواج مع اشتراط إسقاط الزوجة لحقها في الاستمتاع الجنسي، ويصح الشرط، فيلزم

وبهذا قال جمهور فقهاء الشافعية[1]، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية - عليه رحمة الله -[2].

---

(1) ينظر: حلية العلماء 6/ 450، وروضة الطالبين 7/ 127، ومغني المحتاج 3/ 227، وحاشية القليوبي وشرح المحلي بهامشها 3/ 280.

(2) نقله عنه تلميذه ابن مفلح في الفروع 5/ 217، والمرداوي في الإنصاف 8/ 166.

القول الثاني: يبطل عقد الزواج بهذا الشرط

وهذا هو الظاهر لي من قول المالكية[1]، وبه قال بعض الشافعية[2]، وهو رواية عن الإمام أحمد - رحمه الله - أخذ بها بعض أصحابه[3]، وهو الظاهر من عموم كلام ابن حزم عندما تكلم عن اشتراط إسقاط حق القسم في المبيت[4].

القول الثالث: يصح عقد الزواج بهذا الشرط، لكن يبطل الشرط، فلا يلزم الوفاء به، فلها المطالبة بهذا الحق

وبهذا قال الإمام أحمد - رحمه الله - في الرواية المشهورة عنه، وهو المذهب عند أصحابه[5].

---

(1) ينظر: الموافقات للشاطبي 1/ 284.

(2) ينظر: مغني المحتاج 3/ 227، وحاشية القليوبي وشرح المحلي بهامشها 3/ 280.

(3) ينظر: الفروع 5/ 217، والمحرر 2/ 23، والإنصاف 8/ 165.

(4) المحلى 9/ 516.

(5) ينظر: الفروع 5/ 217، والمسائل المهمة فيما يحتاج إليه العاقد عند الخطوب المدلهمة ص163 - 164، والمحرر 2/ 23، والمبدع 7/ 89، والإنصاف 8/ 165، وكشاف القناع 5/ 98.

الأدلة في المسألة:

دليل أصحاب القول الأول:

أن الجماع (الاستمتاع الجنسي) حق للزوج على زوجته، وهي لا تملكه عليه، فله تركه بالاشتراط، والتمكين عليها[1].

لكن الواضح من هذا الاستدلال أنه يقوم على اعتبار الاستمتاع من الحقوق الخاصة بالزوج، وقد تقدم في الأمر الخامس من التمهيد اعتباره من الحقوق المشتركة بين الزوجين، قال ابن قدامة معللاً لفساد الشرط هنا: «... لأن لها فيه (يعني الجماع) حقاً، ولذلك تملك مطالبته به إذا آلى، والفسخ إذا تعذَّر بالجبِّ والعُنَّة»[2].

أدلة أصحاب القول الثاني:

الدليل الأول: أن شرط إسقاط حق الجماع (الاستمتاع الجنسي) يُبطل حِكمة الزواج الأولى ومقصده وهو التناسل، فيبطل العقد[3].

---

(1) ينظر: روضة الطالبين 7/ 127، ومغني المحتاج 3/ 221، والمغني 9/ 487، والمبدع 7/ 89، وكشاف القناع 5/ 98.

(2) المغني 9/ 487 - 488.

(3) ينظر: الموافقات للشاطبي 1/ 284، ومغني المحتاج 3/ 221، وشرح المحلي بهامش حاشيتي قليوبي وعميرة 3/ 280.

مناقشة هذا الدليل:

يناقش من ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: أن حكمة الزواج ومقصده لا يقتصر على التناسل وإن كان من أهمها، بل هناك مقاصد أخرى كالسكن، وحصول الأُنس بين الزوجين، وحصول الزوجة على النفقة، وحصول الزوج على الخدمة، ونحو ذلك.

وقد تقدم في الأمر الثالث من التمهيد الكلام على الحكمة من مشروعية الزواج في الإسلام.

الوجه الثاني: أن هذا الاستدلال يستقيم فيما إذا كانت المرأة في سنٍّ مبكر يمكنها الإنجاب فيه والرجل قادر على الاستمتاع الجنسي، لكنه لا يستقيم في حق كبار السن بحيث تكون المرأة قد تجاوزت المرأة السن الذي يمكنها الإنجاب فيه والرجل أصبح في مرحلة متقدمة من العمر لا يستطيع فيه ممارسة الاستمتاع الجنسي، أو تعرض أحدهما لمرض عارض يمنع من ذلك، وزواج الوناسة الذي نحن بصدد الحديث عنه غالباً ما يكون من كبار السن كما تقدم بيانه، ويبعد جداً أن يشترط الرجل إسقاط حق الاستمتاع وهو قادر عليه، والله أعلم.

الوجه الثالث: أن هذا الاستدلال يستقيم عند من يقول بصحة الشرط وهم أصحاب القول الأول، لكنه لا يستقيم عند من يقول

بصحة العقد وبطلان الشرط وهم أصحاب القول الثالث؛ لأنه إذا بطل الشرط حصلت حكمة الزواج ومقصوده.

الدليل الثاني: أن إسقاط حق الجماع (الاستمتاع الجنسي) يُضِرُّ بالمرأة، فليس من الإمساك بالمعروف الذي أمر الله - تعالى - به، والذي هو مظنة الدوام والمؤالفة، فيبطل عقد الزواج باشتراطه[1].

مناقشة هذا الدليل:

يناقش بأن الشرط هنا حاصل عند عقد الزواج وبموافقة المرأة وهي أعرف بما يضر بها، فإذا قبلت به فقد استعدت لتحمل ما قد يلحق بها من أضرار جراء ذلك، فلا يكون عدم الاستمتاع الجنسي من قبل الزوج بعد عقد الزواج من المضارَّة ولا ينافي الإمساك بالمعروف كما هو الشأن فيما لو أسقطت حقها في المبيت أو النفقة أو غيرهما من الحقوق، والله أعلم.

أدلة أصحاب القول الثالث:

أولاً: أدلتهم على صحة عقد الزواج مع هذا الشرط

الدليل الأول: أن هذا الشرط - شرط إسقاط حق الاستمتاع الجنسي بالزوجة - يعودِ إلى معنى زائد في عقد الزواج، لا يشترط ذكره، فلا

(1) ينظر: الموافقات للشاطبي 1/ 284.

يبطله، كما لو شرط فيه صداقاً محرماً[1].

الدليل الثاني: أن عقد الزواج يصح مع الجهل بالعوض (المهر) فجاز أن ينعقد مع الشرط الفاسد، قياساً على العتق[2].

وستأتي بعد قليل الإجابة على ما يتعلق ببطلان الشرط.

ثانياً: واستدلوا على بطلان الشرط (شرط إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع الجنسي) بما يلي:

الدليل الأول: أن شرط إسقاط المرأة لحقها في الجماع (الاستمتاع الجنسي) شرط ينافي مقتضى عقد الزواج، فيبطل[3].

مناقشة هذا الدليل:

يمكن مناقشته من وجهين:

الوجه الأول: ما ذكره الإمام ابن القيم (رحمه الله) من أن مخالفة الشرط لمقتضى العقد لا تقتضي بطلانه، ومثَّل بقول النبي (ﷺ):

---

(1) ينظر: المبدع 7/ 89، وكشاف القناع 5/ 98.

(2) المرجعان السابقان.

(3) ينظر: المرجعان السابقان، والمسائل المهمة فيما يحتاج إلى العاقد عند الخطوب المدلهمة ص 164.

«من باع نخلاً قد أُبِّرت[1] فثمرتها للبائع إلا أن يشترطها المبتاع»[2] ثم قال: «فهذا الشرط خلاف مقتضى العقد المطلق، وقد جوزه الشارع، وقال: «من باع عبداً وله مال فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع»[3][4].

الوجه الثاني: عدم التسليم بما ذكروا؛ لأن الحق هنا ليس من أركان عقد الزواج ولا شروطه، وإنما هو أمر خارج عنه، فلا يقتضي بطلانه، والله أعلم.

الدليل الثاني: أن شرط إسقاط حق الجماع (الاستمتاع الجنسي) شرط يتضمن إسقاط حق يجب بالعقد قبل انعقاده، فيبطل، قياساً على إسقاط الشفعة قبل البيع[5].

---

(1) قال ابن الأثير: المأبورة الملقَّحة، يقال: أبَر النخلة وأبَّرها، فهي مأبورة ومؤبَّرة. (النهاية 1 / 13).

(2) أخرجه من حديث عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما) البخاري في صحيحه في كتاب المساقاة – باب الرجل يكون له ممرا أو شرب في حائط أو في نخل 3/ 81.

ومسلم في كتاب البيوع - باب من باع نخلاً عليها تمر 3/ 1173، الحديث رقم (1543).

(3) هذا هو الجزء الأخير من الحديث السابق.

(4) إعلام الموقعين 3/ 477 - 478.

(5) ينظر: المبدع 7/ 89، وكشاف القناع 5/ 98.

مناقشة هذا الدليل:

يمكن مناقشته بأن الأصل المقيس عليه - وهو إسقاط الشفعة قبل البيع - موضع خلاف بين أهل العلم[1]، مع مخالفته لظاهر السنة، فلا يصح القياس، والله أعلم.

الوجه الثاني: عدم التسليم بما ذكروا؛ لأن الحق هنا ليس من أركان عقد الزواج ولا شروطه، وإنما هو أمر خارج عنه، فلا يقتضي بطلانه، والله أعلم.

الترجيح:

بعد دراسة الأقوال في هذه المسألة وما استدل به أصحاب كل قول والمناقشات الواردة عليها، والتأمل طويلاً في ذلك ظهر لي - والله أعلم بالصواب - أن الراجح هو القول الأول القائل بصحة العقد والشرط إذا تم عقد الزواج بشرط إسقاط المرأة حقها في الاستمتاع الجنسي، وذلك للأمور الآتية:

الأول: ما استدل به أصحاب هذا القول، مع عدم استقامة أدلة أصحاب الأقوال الأخرى حسب ما ظهر من خلال المناقشات الواردة عليها.

---

(1) ينظر هذا الخلاف في المغني 7/ 514 - 515.

الثاني: أن عقد الزواج مع وجود هذا الشرط يبقى مكتمل الأركان والشروط المطلوبة، فما المانع من صحته ؟.

الثالث: عموم حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله (ﷺ) قال: «المسلمون على شروطهم»[1]، وجاء في بعض الأحاديث: «إلا شرطاً حرَّم حلالاً، أو شرطاً أحلَّ حراماً»[2] فهذا الحديث بعمومه يدل على

---

(1) أخرجه البخاري في صحيحه معلقاً بصيغة الجزم في كتاب الإجارة – باب أجرة السمسرة 3/ 52 بلفظ «عند شروطهم» وتعليقه له بصيغة الجزم يعد حكماً منه بصحته.

كما أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأقضية – باب في الصلح 3/ 304، الحديث رقم (3594).

والدار قطني في كتاب البيوع 3/ 27، الحديث رقم (966).

والبيهقي في سننه الكبرى في كتاب الشركة – باب الشروط في الشركة وغيرها 6/ 79، وفي مواضع أُخر.

والحاكم في مستدركه في كتاب البيوع 2/ 49 وسكت عنه، وقال الذهبي في تلخيصه في هامشه: «ضعَّفه النسائي ومشَّاه غيره».

وقال عنه الألباني في إرواء الغليل 5/ 146 بعد ذكر طرقه: «وجملة القول أن الحديث بمجموع هذه الطرق يرتقي إلى درجة الصحيح لغيره».

(2) أخرج هذا البيهقي من حديث كثير بن عبدالله المزني عن أبيه عن جده في الكتاب والباب السابقين.

صحة كل شرط يشترط في عقد من العقود - ومنها الزواج - ما لم يترتب عليه تحريم حلال أو تحليل حرام، وشرط إسقاط حق الاستمتاع هنا لا يترتب عليه شيء من ذلك فيما يظهر لي؛ لأنه تنازل عن حق من الحقوق مع الرضا، وليس معنى ذلك تحريم الاستمتاع المباح بموجب عقد الزواج ،وإنما التنازل عنه بدليل أنه لو رغب الزوج بعد العقد بالاستمتاع فلا مانع منه، ولا يقال بتحريمه بموجب الشرط، والله أعلم.

الرابع: أن هذا يتمشى مع القاعدة الدقيقة التي ذكرها الإمام ابن القيم (رحمه الله) وتقدم ذكرها في الأمر السادس من التمهيد، وهي: «أن كل شرط جاز بذله بدون اشتراط صحَّ اشتراطه، ولزم»[1]، وحق الاستمتاع الجنسي يجوز بذله من قبل الزوجة، بمعنى أن تتنازل عن مطالبة زوجها به كما هو ظاهر، فيصح اشتراط إسقاطه، ويلزم بناء على هذه القاعدة، والله أعلم.

الخامس: أن الاستمتاع الجنسي ليس حقاً خالصاً للزوجة، بل هو من الحقوق المشتركة بين الزوجين كما تقدم بيانه في الأمر الخامس من التمهيد، وإذا كان كثير من الفقهاء - رحمهم الله - يرى صحة الزواج

---

(1) إعلام الموقعين 3/ 481.

والشرط في حال اشتراط إسقاط حق من الحقوق الخاصة بالزوجة كالمبيت، والنفقة[1]، فمن باب أولى يكون الشأن في الحقوق المشتركة كالاستمتاع الجنسي هنا، والله أعلم.

السادس: أن هذا القول يتحقق به ما جاءت به شريعتنا الإسلامية السمحة من جلب المصالح وتكثيرها ودرئ المفاسد وتقليلها، وجعلت هذا الأمر قاعدة من قواعدها الهامة التي بُنيت عليها كثير من الأحكام، فإذا نظرنا إلى هذا النوع من الزواج في حق كبار السن، ونظرنا إلى ما سبق ذكره في المبحث الثالث من الآثار الإيجابية والسلبية المترتبة عليه وجدنا تحقق هذا الأمر.

أما إذا نظرنا إليه في حق الفتيات الشابات اللاتي يحتجن إلى الاستمتاع؛ لقوة الغريزة في حقهن، والتي يخشى معها الانحراف إلى المحرم (الزنا)، ولحاجتهن إلى الإنجاب والحصول على الذرية فإننا نجد أن الأمر يختلف تماماً، بمعنى أن المفاسد التي ذكرها من قال بعدم الجواز غالبة، فيقال بعدم الجواز ليس لعدم اكتمال الأركان والشروط وإنما للمفاسد

---

(1) ينظر: المغني 9/ 487، ونظرية العقد لشيخ الإسلام ابن تيمية ص 211 - 212 والإنصاف 8/ 165 - 166، وقد فصَّلتُ الخلاف في ذلك في كتابي (المختار في زواج المسيار) فليراجع.

المترتبة على هذا الزواج، ومن القواعد المشهورة (درئ المفاسد أولى على جلب المصالح)[1].

فيتلخص من هذا كله أن الذي يظهر لي رجحانه في شأن زواج الوناسة - والله أعلم بالصواب - وبناء على ما سبق ذكره من الإيجابيات والسلبيات هو التفصيل، فيجوز في حق الكبيرات في السن مع كبار السن من الرجال، ولا يجوز في حق الشباب مع بعضهم وإن كان بعيد الحصول جداً إذا لم يكن هناك عارض يقطع الشهوة أو يمنع الاستمتاع، وكذلك في حق الشابة مع كبير السن، فهذا ما يتماشا مع مقاصد الشريعة في الزواج، ويجمع بين الأقوال، ويحقق الإيجابيات ويدفع السلبيات ،وأذكر هنا توجيهاً لهذا التفصيل بما ذهب إليه الفقهاء - رحمهم الله - من التفصيل في حكم الزواج حسب حال الزوج وظروفه ومقدرته الجنسية كما سبق بيانه في الأمر الثاني من التمهيد.

---

(1) القواعد الفقهية للندوي ص170، والقواعد الفقهية للشيخ عبد الرحمن السعدي، ص69.

المبحث الخامس

أقوال بعض الفقهاء المعاصرين في حكم زواج الوناسة

تقدم في المبحث السابق بيان أقوال الفقهاء السابقين (رحمهم الله جميعاً) في حكم زواج الوناسة انطلاقاً من أقوالهم في حكم عقد الزواج مع اشتراط إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع الجنسي، وهو ما يقوم عليه هذا النوع من الزواج - أعني زواج الوناسة - ، لكن بقي أن نعرف آراء بعض الفقهاء وطلبة العلم المعاصرين فيه، فهو وإن لم يكن مما استجدَّ في هذا العصر في حقيقته إلا أنه مستجد بمسماه وبعض مسبباته كما تقدم بيانه، ولم أعثر على أقوالٍ نصية في حكمه لأكثر الفقهاء المعاصرين، ولا للمجامع الفقهية - حسب اطلاعي عند إعداد هذا الكتاب - ، ولعل ذلك يعود إلى حداثة التسمية، فيكون الكلام عليه والاستفتاء عن حكمه من قبل عامة الناس بوصفه لا بمسماه المستجد (زواج الوناسة)، وكذلك لقلة حصوله وانتشاره نسبياً مقارنة بزواج المسيار، والزواج السياحي، ونحوهما من أنواع الزواج المستجدة كما ذكرتُ سابقاً؛ نظراً لكونه مما يختص به شريحة معينة من المجتمع في الغالب، وهم كبار السن الذي يحتاجون إلى الأنس والخدمة، وليس لديهم قدرة على ممارسة الاستمتاع الجنسي.

وإليك أخي القارئ الكريم ما اطلعتُ عليه من أقوال الفقهاء وطلبة العلم عن هذا النوع من الزواج مما استفدتُه من بعض الصحف والمواقع الإلكترونية:

أولاً: القائلون بالجواز

1. صاحب الفضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور/ صالح بن غانم السدلان، أستاذ الدراسات العليا بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في الرياض، حيث نُقِلَ عنه في محاضرة له ألقاها في مستشفى حرّاء العام بمكة المكرمة في إجابة له على أحد الأسئلة التي طرحت عليه القول بصحة زواج الوناسة بشرط أن تعلم الزوجة بذلك، فإذا رغب الرجل في زوجة تؤنس وحشته خاصة إذا كان كبيراً في السن وقبلت الزوجة فلا حرج في ذلك(1).

الجدير بالذكر أن هذه الفتوى أثارت كثيراً من الجدل في الصحف وعبر الشبكة العالمية (الإنترنت) وفُسِّرت تفسيرات متعددة، وأُسيء فهمها من قبل البعض، وحُرِّفت، واستغلها البعض للنيل من فضيلة الشيخ ومن علماء المملكة وشعبها على وجه العموم مما دعا الشيخ إلى إصدار بيان نشر في موقعه الإلكتروني بيَّن فيه أنه لم يسم هذا الزوج بهذا الاسم (زواج الوناسة) وإنما هو من الصحيفة التي نشرت الفتوى أو السائلة أو غيرهما، وأن العلماء لم يطلقوا عليه هذه التسمية،

---

(1) ينظر على سبيل المثال: صحيفة (عكاظ) السعودية، العدد الصادر في يوم الثلاثاء الموافق 27 جمادى الآخرة 1429هـ، الصفحة رقم (48) تحت عنوان (السدلان: زواج الوناسة جائز... بشرط)، وموقع فضيلة الشيخ الإلكتروني (www.alsadlan.net).

وإنما الذي يعرفه العلماء هو التمثيل للزواج المباح بأن يكون رجل لا رغبة له في النساء وإنما يريد التأنيس فحسب، ويسميه العلماء (الزواج لأجل التأنيس) بشرط علم المرأة الكامل بذلك وإقدامها عليه، وأنه أضاف: وكذا المرأة لو أرادت الزواج وهي لا رغبة لها بالرجال مطلقاً ولكنها هي الأخرى تريد التأنيس بشرط أن تُعْلِمَ الرجل بذلك فهو زواج مباح[1].

2. معالي الشيخ الدكتور/ عبد المحسن بن ناصر العبيكان، المستشار في الديوان الملكي في المملكة العربية السعودية حيث أجاز زواج الوناسة، وذكر أن زواج الوناسة مكتمل وصحيح؛ لأنه غير مشروط بمدة زمنية معينة، وأن المرأة في هذا الزواج تتمتع بكامل حقوقها الزوجية من حيث الإنفاق والسكن وغيره من الحقوق ما عدا المعاشرة الزوجية[2].

3. الدكتور/ حمزة الفعر – مستشار شرعي – ، فهو يرى صحة هذا الزواج إذا اكتملت فيه أركان وشروط الزواج الشرعي، وخلا من

---

(1) وموقعه هو (www.alsadlan.net) .

(2) ينظر نقلاً عن صحيفة (اليوم) السعودية موقع مركز الأخبار – أمان www.amajordan.org، تحت عنوان (العبيكان يجيز زواج الوناسة ويحرم زواج المسفار).

المفسدات، لكنه يرى مناسبته للقواعد من النساء، أما إذا كانت المرأة الشابة وقبلت بهذا الزواج طمعاً في مصلحة مادية أو نحوها فيخشى أن يكون باباً من أبواب الفساد؛ لأن من مقاصد النكاح الكبرى الاستمتاع، وهذه المرأة الشابة من حقها أن تحصل على هذا المقصد، فهو يرى هنا إعمال قاعدة سد الذرائع المشهورة عند أهل العلم.

ويصرح بالحكم فيقول: «المرأة إذا كانت شابة واشترط عليها الزوج عدم المعاشرة الزوجية فالشرط من الناحية القضائية صحيح، والزواج أيضاً صحيح...» [1].

ثانياً: القائلون بعدم جواز زواج الوناسة

صاحب الفضيلة الشيخ/ أحمد عبدالعزيز الحداد، مفتي إمارة دبي بدولة الإمارات العربية المتحدة، حيث قال بعدم جواز زواج الوناسة، وعلَّل لذلك بقوله: «إن عقد هذا الزواج يتنافى مع مقصود النكاح، ومن يتزوجون به عابثون، وخلوتهم غير شرعية».

وأضاف أن الزواج يصح بأي اسم كان إذا اكتملت أركانه، لكنه يبطل إذا كان مشروطاً بشرط يتنافى مع مقصود النكاح، موضحاً أن ما

---

(1) ينظر: موقع إسلام أون لاين. نت islamonline.net تحت عنوان (سعوديات يلجأن لزواج الوناسة هرباً من الفقر).

يطلق عليه زواج الوناسة إذا اشترط فيه عدم المعاشرة الجنسية، وهو شرط يتعارض مع مقصود النكاح الشرعي فهو باطل عند كثير من أهل العلم.

وحثَّ من اقترن بهذا العقد أن يفترقا ويجددا عقد النكاح من دون شرط عدم المعاشرة.

وأضاف: «البعض يقول: إن الوناسة يوفر لكبار السن نساء للاعتناء بهم في إطار شرعي، وهو أمر يمكن تحقيقه إذا تزوج المسن بامرأة تصغره من دون وضع شرط مسبق بعدم المعاشرة».

ثم أوضح قائلاً: «الزواج يصبح صحيحاً إذا لم يشترط أي من الطرفين عدم المعاشرة، وبعد القران إذا لم يستطع أحدهما أداء واجباته الزوجية فللطرف الثاني خيار استمرار الزواج أو الطلاق»[1].

ويتلخص لي من كلام فضيلته أنه يستدل لقوله بعدم صحة زواج الوناسة بكونه يتنافى مع مقصود الزواج في الشريعة الإسلامية، وأن المخرج الشرعي لمن يلجأون إليه من كبار السن هو الزواج مع عدم اشتراط إسقاط حق الاستمتاع الجنسي، وبعد الزواج للزوجة طلب الفسخ إذا رغبت بسبب عدم قدرة الزوج على أداء هذا الحق.

---

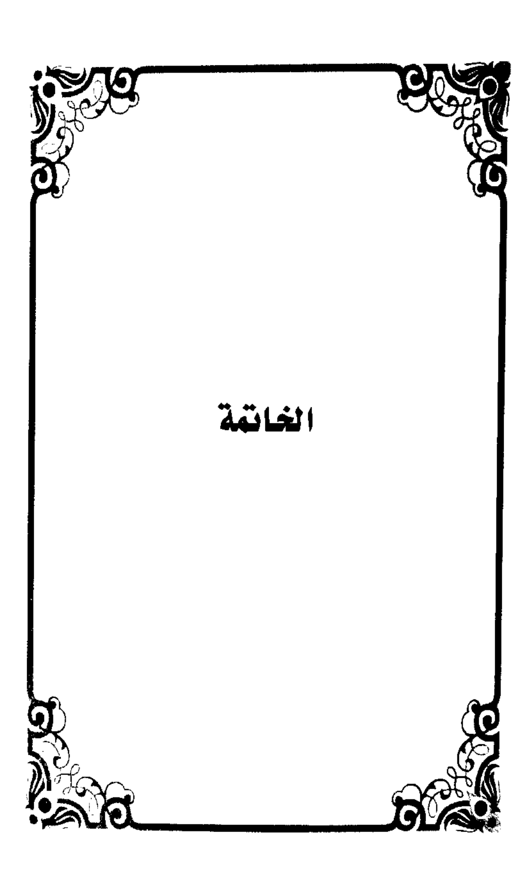
(1) ينظر ذلك كله في موقع القدس الإلكتروني www.alguds.com تحت عنوان (مفتي دبي: زواج الوناسة باطل وخلوته غير شرعية).

ويمكن لي القول بأن هذا الاستدلال سبقت الإجابة عنه عند استدلال الفقهاء القائلين بعد صحة عقد الزواج مع إسقاط حق الاستمتاع الجنسي في المبحث السابق.

وأما المخرج الذي ذكر فضيلته لكبار السن فهذا لا خلاف فيه بين الفقهاء، حتى من قالوا بصحة العقد قالوا لها الرجوع وطلب الفسخ إذا تضررت، ولكن لماذا لا تكون المرأة على بينة من حال الزوج قبل العقد حتى لا تُقدِمَ على الزواج في البداية إذا كانت تعلم من نفسها حاجتها للاستمتاع، وعدم القدرة على العيش مع هذا الرجل بهذه الحال.

وإذا قيل بأنها تخبر بالحال ولا يصرح بالشرط عند العقد، وبهذا يحصل المقصود، يقال إن هذا الإخبار في حقيقته اشتراط متقدم على العقد، فيأخذ حكم الاشتراط الصريح عند العقد، ولا فرق في نظري.

وعلى كل الأحوال الوضوح والصراحة والمكاشفة من الأمور المطلوبة عند إجراء العقود، خاصة في عقد الزواج الذي يعد من أهم العقود حتى إن الله - تعالى - سمّاه (ميثاقاً غليظاً) وذلك لعظم ما يترتب عليه من أحكام وحقوق، والله أعلم



الخاتمة

الخاتمة

(وتتضمن أبرز نتائج البحث)

الحمد لله الأول والآخر، والظاهر والباطن، الذي هو على كل شيء قدير، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، الذي بعثه ربه رحمة للعالمين، وأسوة حسنة للخلق أجمعين نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، وعلى التابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد...

فبعد أن بذلتُ الجهد، واستفرغتُ الوسع في بحث هذا الموضوع (زواج الوناسة) الذي ثار حوله الكثير من الجدل في هذه الأيام، واستشكله الكثير في الصحافة وعبر الشبكة العالمية (الإنترنت) ظهرت لي بعض النتائج الهامة حوله، ومن أبرزها ما يلي:

أولاً: أن هذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) أو ما يسميه البعض بـ (زواج التأنيس) أو (زواج التونيس) ليس من أنواع الزواج المستجدة في هذا العصر في حقيقته، وإنما من حيث التسمية فقط؛ لكون يقوم على إسقاط حق الزوجة في الاستمتاع الجنسي بزوجها، وهذا قد تكلم عنه الفقهاء المتقدمون، والتسمية المستجدة هي التي دفعت البعض إلى التسرع في الحكم بعدم المشروعية، والنيل ممن أفتى بجواز من أصحاب الفضيلة العلماء المعاصرين، وإن كان البعض قد تكلم بكلام لا يتناسب مع مقامهم بدافع النيل من علماء بعض البلدان بغض النظر عن صوابهم في الفتوى من عدمه كما ذكرتُ سابقاً، والله المستعان.

ثانيا: أن كلمة (الوناسة) في تسمية هذا النوع من الزواج تنطلق من الهدف الأهم للزوج أو للزوجين معاً فيه، وهو أن يتأنس كل واحد منهما بالآخر، ويسكن إليه.

ثالثاً: أن الاستمتاع الجنسي (الجماع) حق من الحقوق المشتركة بين الزوجين، بمعنى أنه حق للزوجة على زوجها كما أنه حق للزوج على زوجته وإن اختلف الفقهاء في حكمه بالنسبة للزوجة على زوجها هل هو واجب أو لا؟ على قولين أرجحهما قول الجمهور وهو الوجوب.

رابعاً: أن الأصل في الشريعة الإسلامية إباحة استمتاع كل واحد من الزوجين بالآخر في جميع الأحوال والأوقات، واستثنت حالات معينة تحقيقاً للمصالح ودرأ للمفاسد وردت فيها أدلة خاصة، وهي:

- حال الحيض والنفاس، وحال الصيام في نهار شهر رمضان في حق من يلزمه الصوم، وحال الاعتكاف، وحال الإحرام بالحج أو العمرة.

خامساً: أباح الشارع للزوج أن يستمتع بزوجته من أي طريق وعلى أي وضعية كانت إذا كان ذلك في قُبُلها (فرجها) وهو موضع الولد، وحرَّم الاستمتاع بالإيلاج في الدبر (الشرج) وعدَّه من كبائر الذنوب في قول عامة أهل العلم.

سادساً: ليس للاستمتاع بين الزوجين حدّ مقدَّر بوقت أو عدد، بل المرجع في ذلك العرف، لكن يكون بالقدر الذي لا تتضرر به الزوجة

لكفايته لها، مع قدرة الزوج عليه بحيث لا يُنهك البدن، ولا يُشغل عن واجب أو معيشة.

سابعاً: أن المقصود بـ (زواج الوناسة) حسب ما يقتضيه الغالب من عمل الناس: أن يرتبط رجل كبير في السن بامرأة في كامل صحتها ونشاطها لتعتني به وتؤانسه متنازلة عن حقها في الاستمتاع الجنسي مع تمتعها بكامل حقوقها الأخرى التي يستوجبها عقد الزواج كالمهر، والنفقة، والسكن.

ثامناً: إذا كان هذا النوع من الزواج (زواج الوناسة) ليس مستجداً من حيث الحقيقة وإنما من حيث التسمية فقط كما تقدم فإن من أبرز أسباب انتشاره في وقتنا الحاضر في بعض البلدان تغير نمط الحياة، واختلاف الظروف المعيشية، وزيادة نسبة الطلاق والعنوسة، وكثرة حوادث السيارات والأمراض التي قد تؤدي إلى فقد أحد الزوجين للآخر، مع انشغال الأبناء والبنات عن رعاية والديهم ومؤانستهم نتيجة ارتباطهم بأعمالٍ وظيفية أو تجارية، إضافة إلى ضعف الوازع الديني لدى البعض الأمر الذي يؤدي به إلى عدم الاهتمام بوالديه في حال كبرهما.

تاسعاً: لزواج الوناسة آثار متعددة، منها ما هو إيجابي ومنها ما هو سلبي، فمن الإيجابية توفير الرعاية للمسنين، ومساعدة الدول والجمعيات والهيئات والمؤسسات الخيرية في توفير هذه الرعاية، والحد من الآثار النفسية السيئة التي تحصل لأحد الزوجين نتيجة فقده للآخر، وتلافي الوقوع في المحظورات الشرعية، ومساعدة من

لا تسمح لهم ظروف الحياة ببر والديهم بأنفسهم على الوجه المطلوب.

ومن الآثار السلبية احتمال حصول الفساد الأخلاقي (الزنا) من قبل الزوجة خاصة إذا كانت شابة ولديها ضعف في الوازع الديني، وشعور الزوجة بالظلم والإهانة نتيجة إسقاط أحد أبرز مقاصدها وحقوقها في الزواج وهو الاستمتاع الجنسي، كما أنه قد يورث حقد الأولاد على والدهم نتيجة زواجه بامرأة أخرى.

عاشراً: أن الذي يظهر رجحانه في مسألة الزواج بشرط إسقاط الزوجة حقها في الاستمتاع الجنسي هو صحة العقد والشرط لمرجحات متعددة ومتظافرة، وحيث إن حقيقة زواج الوناسة هي الزواج بشرط إسقاط المرأة لحقها في الاستمتاع يترجح القول بصحته لكن في حق الكبيرات في السن مع كبار السن من الرجال دون الفتيات مع الشباب ودون الفتيات الصغيرات مع كبار السن؛ لكون ذلك هو المتماشي مع مقاصد الشريعة الإسلامية، ويتحقق به الجمع بين الأقوال، ويحقق الإيجابيات ويدفع السلبيات.

حادي عشر: اختلاف أهل العلم المعاصرين في حكم زواج الوناسة ما بين مجيز له ومانع منه، وإن كان من صرحوا بحكمه بمسماه المعاصر (الوناسة) قلة، ولعل ذلك يعود إلى حداثة هذه التسمية بالإضافة إلى قلة انتشاره في الوقت الحالي نسبة إلى أنواع الزواج المستجدة الأخرى كزواج المسيار، والزواج السياحي، ونحوهما؛ لكونه يخص في الغالب شريحة كبار السن.



المراجـــع

المراجع

أولاً: الكتب[1]

- أحكـام الأسرة في الإسـلام/ للـدكتور/ محمـد مـصطفى شـلبي، الطبعة الرابعة 1403هـ، الدار الجامعية (بيروت – لبنان).
- أحكـام الأحـوال الشخـصية في الـشريعة الإسـلامية/ للـدكتور/ عبدالعظيم شرف الـدين، الطبعـة الثالثـة عـام 1407هــ، النـاشر/ شرف الدين للتجارة – طنطا.
- أحكام القرآن/ للجصاص: أبي بكر أحمد بن علي الرازي، طبعة سنة 1375هـ، الناشر/ دار الكتاب العربي (بيروت – لبنان).
- الإجماع/ لابن المنذر: أبي بكر بن محمد بن إبراهيم، حققه وقـدم لـه وخرج أحاديث أبو حماد صغير أحمد بن محمد حنيف، الطبعة الأولى 1402هـ – 1982م، دار طيبة بالرياض.
- أحكام الزواج في الشريعة الإسلامية/ للدكتور أحمد فراج حـسين، الناشر مؤسسة الثقافة الجامعية بالإسكندرية عام 1983م.
- إتحاف الخلان بحقـوق الـزوجين في الإسـلام/ للـدكتور/ فيحـان المطيري، النشرة الأولى 1411هـ، دار العاصمة بالرياض.

(1) وقد رتبتها على حروف المعجم تسهيلاً للوصول إليها.

- الاختيار لتعليل المختار/ للموصلي: عبدالله بن محمد بن مودود، الطبعة الثالثة عام 1395هـ، دار المعرفة (بيروت - لبنان).
- الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية/ اختارها علاء الدين أبو الحسن علي بن محمد البعلي، تحقيق: محمد حامد الفقي، الناشر دار المعرفة (بيروت - لبنان).
- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل/ للألباني: محمد ناصر الدين، إشراف زهير الشاويش، الطبعة الأولى 1399هـ، المكتب الإسلامي (بيروت - لبنان).
- الإشراف على مسائل الخلاف/ للقاضي عبدالوهاب بن علي بن نصر البغدادي، مطبعة الإدارة.
- الإصابة في تمييز الصحابة/ لابن حجر: أحمد بن علي، دار الكتب العلمية (بيروت - لبنان).
- إعلام الموقعين عن رب العالمين/ لابن القيم : محمد بن أبي بكر، تحقيق عبدالرحمن الوكيل، طبع عام 1389هـ، دار الكتب الحديثة.
- الأم/ للإمام الشافعي: أبي عبدالله محمد بن إدريس، الطبعة الأولى سنة 1400هـ، الناشر/ دار المعرفة (بيروت - لبنان).
- الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المبجل أحمد بن حنبل/ للمرداوي: علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان،

تصحيح وتحقيق محمد حامد الفقي، الطبعة الأولى 1376هـ، دار إحياء التراث العربي (بيروت - لبنان).

- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع/ للكاساني: علاء الدين أبي بكر بن مسعود، الطبعة الثانية 1402هـ، الناشر دار الكتاب العربي (بيروت - لبنان).
- بداية المجتهد ونهاية المقتصد/ لابن رشد: أبي الوليد محمد بن أحمد، الطبعة الرابعة عام 1398هـ، الناشر دار المعرفة بيروت.
- بلغة السالك لأقرب المسالك إلى مذهب الإمام مالك/ للصاوي: أحمد بن محمد،الناشر دار المعرفة (بيروت - لبنان) عام 1398هـ.
- تاج العروس من جواهر القاموس/ لمحمد مرتضى الحسيني الزبيدي، مكتبة الحياة بيروت.
- تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق/ للزيلعي: فخر الدين عثمان بن علي، طبع الطبعة الثانية، مطابع الفاروق الحديثة بالقاهرة، الناشر دار الكتاب الإسلامي.
- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير/ لابن حجر: أحمد بن علي، تصحيح وتعليق عبدالله هاشم تعليق عبدالله هاشم اليماني المدني بالمدينة المنورة، سنة 1384هـ، دار المعرفة (بيروت - لبنان).
- تفسير القرآن العظيم/ لابن كثير: أبي الفداء إسماعيل بن كثير، دار الفكر(بيروت - لبنان).

- تحرير ألفاظ التنبيه، أو لغة الفقهاء/ للنووي: محي الـدين يحيـى بـن شرف، تحقيق عبـدالغني الـدقر، الطبعـة الأولى 1408م، (دمـشق- سورية).
- تهذيب اللغة/ للأزهـري: أبي منـصور بـن أحمـد، تحقيـق الأسـتاذ عبدالعظيم محمـود، ومراجعـة محمـد عـلي النجـار، الـدار المـصرية للتأليف والترجمة، مطابع سجل العربي بالقاهرة.
- التعريفات/ للجرجاني: علي بن محمـد، الطبعـة الأولى 1403هــ- 1983م، دار الكتب العلمية (بيروت – لبنان).
- جواهر الإكليل شرح مختصر خليل/ لصالح بـن عبدالـسميع الآبي الأزهري، الناشر/ دار الفكر (بيروت - لبنان).
- الجامع لأحكام القرآن/ للقرطبي/ أبي عبدالله محمد الأنصاري، دار إحياء التراث العربي (بيروت – لبنان).
- جامع البيان في تفسير القرآن/ للطبري:أبي جعفر محمد بـن جريـر، الطبعة الرابعة، الناشر: دار المعرفة (بيروت – لبنان).
- الجامع للاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابـن تيميـة/ للـدكتور/ أحمد موافي، الطبعة الأولى 1413هـ.
- حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنـوير الأبـصار، المـشهور بـ (حاشية ابن عابدين)/ لابن عابدين:محمد أمـين، الطبعـة الثانيـة 1386هـ الناشر دار الفكر (بيروت – لبنان).

- حاشية القليوبي على منهاج الطالبين/ للقليوبي: شهاب الدين أحمد بن سلامة، الطبعة الرابعة، الناشر/ دار الفكر (بيروت - لبنان).
- الحقوق الزوجية في الإسلام/ للحميدي بن صالح الحميدي، دار الرشيد بالرياض.
- حكمة التشريع وفلسفته/ لعلي أحمد الجرجاوي، الطبعة الرابعة عام 1357هـ - 1983م، طبع على نفقة صاحب الكتاب.
- حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء/ للشاشي القفال: سيف الدين أبي بكر محمد بن أحمد، تحقيق د/ أحمد إبراهيم درادكة، الطبعة الأولى 1988م، الناشر، مكتبة الرسالة الحديثة (عمان- الأردن).
- الروض المربع شرح زاد المستنقع/ للبهوتي: منصور بن يونس، الناشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض عام 1390هـ- 1970م.
- روضة الطالبين وعمدة المفتين/ للنووي: أبي زكريا يحيى بن شرف، إشراف زهير الشاويش، الطبعة الثانية عام 1405هـ، الناشر المكتب الإسلامي ببيروت.
- زاد المعاد في هدي خير العباد/ لابن القيم: أبي عبدالله محمد بن أبي بكر، تحقيق شعيب وعبدالقادر الأرناؤوط، الطبعة الثانية 1401هـ، الناشر/ دار الرسالة (بيروت - لبنان).
- الزواج في الإسلام وحقوق الزوجين/ للدكتور/ مصطفى عبدالواحد، دار الاعتصام بالقاهرة.

- سلسلة الأحاديث الصحيحة/ للألباني: محمد ناصر الدين، الطبعة الرابعة 1405هـ - 1985م، المكتب الإسلامي (بيروت - لبنان، ودمشق، سورية).
- السنن الكبرى/ للبيهقي: أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي، دار الفكر (بيروت - لبنان).
- سنن أبي داود/ سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد، دار إحياء التراث العربي (بيروت - لبنان).
- سنن الترمذي، ويسمى الجامع الصحيح/ للترمذي: أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة، تحقيق: عبدالوهاب عبداللطيف، الطبعة الثانية 1403هـ دار الفكر بيروت - الناشر/ دار الكتب العلمية (بيروت - لبنان).
- سنن ابن ماجه/ لابن ماجه: محمد بن يزيد، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، الناشر/ دار الفكر (بيروت - لبنان).
- سنن النسائي/ للنسائي: أحمد بن شعيب، ترقيم وفهرسة عبدالفتاح أبو غدة، الطبعة الأولى المفهرسة 1406هـ، طبع دار البشائر الإسلامية، (بيروت - لبنان)، الناشر مكتب المطبوعات الإسلامية (حلب، سورية).
- سنن الدار قطني/ للدار قطني: علي بن عمر، طبعة سنة 1386هـ، الناشر/ عبدالله هاشم يماني المدني بالمدينة المنورة.

- شرح الزركشي على مختصر الخرقي/ للزركشي: شمس الدين محمد بن عبدالله، تحقيق وتخريج الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن بن الجبرين، طبع شركة العبيكان بالرياض.
- الشرح الممتع على زاد المستقنع/ للعلامة محمد بن صالح العثيمين، الطبعة الأولى، دار ابن الجوزي بالدمام – المملكة العربية السعودية.
- شرح النووي على صحيح مسلم/ للنووي: أبي زكريا يحيى بن شرف، الناشر دار الفكر (بيروت - لبنان).
- الشروط في النكاح/ للدكتور/ صالح بن غانم السدلان، الطبعة الأولى 1404هـ، (لم يدون عليه اسم الطابع ولا الناشر).
- صحيح البخاري المسمى بـ (الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله (ﷺ) وآثاره وسننه وأيامه)/ للبخاري: أبي عبدالله محمد بن إسماعيل، طبعة بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامرة باستانبول، الناشر دار إحياء التراث العربي (بيروت - لبنان).
- صحيح سنن ابن ماجه/ للألباني: محمد ناصر الدين، إشراف زهير الشاويش، الطبعة الثالثة 1408هـ، المكتب الإسلامي (بيروت - لبنان)، الناشر/ مكتبة التربية العربي لدول الخليج العربي في الرياض.

- صحيح مسلم/ لأبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، الطبعة الثانية 1392هـ، الناشر دار إحياء التراث العربي (بيروت - لبنان).
- طلبة الطلبة في الاصطلاحات الفقهية/ للنسفي: نجم الدين بن حفص، مراجعة وتحقيق الشيخ خليل الميس، الطبعة الأولى عام 1406هـ - 1986م، دار القلم (بيروت - لبنان).
- الطبقات الكبرى/ لابن سعد: محمد بن سعد بن منيع، الناشر/ دار صادر (بيروت - لبنان).
- عقد الزواج (أركانه وشروط صحته في الفقه الإسلامي)/ للدكتور محمد رأفت عثمان، الطبعة الأولى عام 1397هـ - 1977م.
- فقه الزواج في ضوء الكتاب والسنة/ للدكتور/ صالح بن غانم السدلان، الطبعة الثانية 1416هـ، دار بلنسية بالرياض.
- الفواكه الدواني على رسالة أبي القيرواني/ للنفراوي: أحمد بن غنيم بن سالم، الناشر/ دار المعرفة (بيروت - لبنان).
- الفروع/ لابن مفلح: شمس الدين أبي عبدالله محمد بن مفلح، مراجعة عبدالستار أحمد فرَّاج، الطبعة الثانية، عالم الكتب (بيروت - لبنان).
- الفقه الإسلامي وأدلته/ للدكتور وهبة الزحيلي، الطبعة الثانية عام 1405هـ - 1985م، دار الفكر بدمشق.

- القاموس المحيط/ للفيروز آبادي: أحمد بن يعقوب، الناشر دار صادر ببيروت.
- القواعد الفقهية/ لابن سعدي: عبد الرحمن بن ناصر، تحقيق ودراسة معالي الدكتور/ سليمان بن عبد الله أبا الخيل (لا يوجد بيانات للطباعة والنشر).
- القواعد الفقهية/ للندوي: علي أحمد، قدّم لها العلاّمة مصطفى الزرقاء، الطبعة الأولى 1406هـ - 1986م، دار القلم، (دمشق وبيروت).
- القواعد النورانية الفقهية/ لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد حامد الفقي، الناشر/ دار المعرفة (بيروت - لبنان) عام 1399هـ - 1979م.
- القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية/ لابن جزي: محمد بن أحمد، الدار العربية للكتاب (ليبيا - تونس).
- الكافي في فقه الإمام المبجل أحمد بن حنبل/ لموفق الدين ابن قدامة: عبدالله بن أحمد، تحقيق زهير الشاويش، الطبعة الخامسة عام 1408هـ - 1988م، المكتب الإسلامي (بيروت - لبنان).
- الكافي في فقه أهل المدينة/ لابن عبدالبر: أبي عمرو يوسف بن عبدالله، تحقيق د. محمد محمد أحيد ولد ماديك الموريتاني، الطبعة الأولى سنة 1398هـ، الناشر مكتبة الرياض الحديثة في الرياض.
- كشاف القناع عن الإقناع/ للبهوتي: منصور بن يونس، الناشر عالم الكتب (بيروت - لبنان) 1403هـ.

- الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار/ لابن أبي شيبة: أبي بكر عبدالله بن محمد، تحقيق عامر العمري الأعظمي، الناشر/ مختار أحمد الندوي السلفي، الدار السلفية (بومباي، الهند).
- لسان العرب/ لابن منظور: جمال الدين محمد بن مكرم بن علي، الناشر دار صادر (بيروت – لبنان).
- المبدع في شرح المقنع/ لابن مفلح: برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبدالله، الطبعة الأولى، طبع ونشر المكتب الإسلامي (بيروت – لبنان).
- المبسوط/ للسرخسي: شمس الدين محمد بن أحمد، الطبعة الثالثة 1398هـ، الناشر دار المعرفة (بيروت – لبنان).
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية/ جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، بمساعدة ابنه محمد، طبع إدارة المساحة العسكرية بالقاهرة عام 1404هـ، توزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية.
- محاضرات في عقد الزواج وآثاره/ لمحمد أبو زهرة، طباعة ونشر دار الفكر العربي.
- المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل/ لمجد الدين أبي البركات ابن تيمية، الناشر/ دار الكتاب العربي (بيروت – لبنان).
- المحلى/ لابن حزم: أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة (بيروت – لبنان).

- مختار الصحاح/ لمحمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي، إخراج دائرة المعاجم في مكتبة لبنان، مكتبة لبنان ببيروت عام 1988م.
- المسائل المهمة فيما يحتاج إليه العاقد عند الخطوب المدلهمة/ لشمس الدين محمد بن أحمد بن سعيد المقدسي، تحقيق وتعليق الدكتور/ عبدالكريم بن صنيتان العمري، الطبعة الأولى 1411هـ - 1990م، طبع دار المدني المؤسسة السعودية (القاهرة، مصر).
- مسند الإمام أحمد/ للإمام أحمد بن حنبل، الطبعة الخامسة 1405هـ، المكتب الإسلامي (بيروت - لبنان).
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي/ للفيومي: أحمد بن محمد بن علي، المكتبة العلمية (بيروت - لبنان).
- المصنف/ لأبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني/ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الطبعة الثانية 1403هـ، طبع المجلس العلمي بجوها نسبرغ - جنوب أفريقيا، وكراتشي - باكستان، - الهند، توزيع المكتب الإسلامي.
- مراتب الإجماع/ لابن حزم: أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد، ومع نقد مراتب الإجماع لابن تيمية، الناشر/ دار الكتب العلمية (بيروت - لبنان).
- المطلع على أبواب المقنع/ لمحمد بن أبي الفتح البعلي الحنبلي، طبعة عام 1401هـ - 1981م، المكتب الإسلامي ببيروت ودمشق.
- المستدرك على الصحيحين في الحديث/ للحاكم: أبي عبدالله محمد بن عبدالله النيسابوري، دار الفكر (بيروت - لبنان).

- المغني/ لابن قدامة: موفق الدين ابن قدامة: أبي محمـد عبـدالله بـن أحمـد بـن محمـد، تحقيـق د. عبـدالله بـن عبدالمحسن التركـي، ود. عبدالفتاح محمـد الحلـو، الطبعـة الأولى 1408هـ، هجـر للطباعـة والنشر والتوزيع والإعلان بالقاهرة.
- مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج/ للشربيني: محمـد الخطيـب، الناشر دار الفكر (بيروت – لبنان).
- المقنع في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل/ الموفق الدين ابن قدامة: أبي محمد عبد الله بن أحمد بـن محمـد، دار الكتـب العلميـة (بـيروت – لبنان) عام 1399هـ.
- المهذب في فقه الإمام الشافعي/ للفيروز آبادي: أبي إسحاق إبراهيم بن علي، الطبعة الثانية 1379هـ دار المعرفة ببيروت.
- الموافقات في أصول الشريعة/ للشاطبي: أبي إسـحاق إبـراهيم بـن موسى، شرح الـشيخ عبـدالقادر دراز، النـاشر/ المكتبـة التجاريـة الكبرى بالقاهرة.
- موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي/ للمستشار سعدي أبو جيب، دار العربية ببيروت.
- نظرية العقد/ لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق محمد حامـد الفقـي، طبع مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة سنة 1368هـ.
- نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج/ لمحمد بن أبي العباس أحمد الـرملي، الطبعة الأخيرة عام 1386هـ ،شركة مكتبة ومطبعة مـصطفى البـابي الحلبي وأولاده بمصر.

- النهاية في غريب الحديث والأثر/ لابن الأثير: مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق طاهر بن أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، توزيع دار الباز بمكة المكرمة.
- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار/ للشوكاني: محمد بن علي، الناشر/ دار القلم (بيروت - لبنان).
- نيل المآرب بشرح دليل الطالب/ لعبد القادر بن عمر الشيباني، تحقيق د. محمد سليمان الأشقر، الطبعة الأولى 1403هـ، مكتبة الفلاح في الكويت.
- الهداية/ لأبي الخطاب: محفوظ بن أحمد الكلوذاني، تحقيق الشيخ إسماعيل الأنصاري، والشيخ صالح السلمان العمري، مراجعة ناصر السليمان العمري، الطبعة الأولى 1390هـ، طبع في مطابع القصيم.
- الهداية شرح بداية المبتدي/ المرغيناني: أبي الحسن علي بن أبي بكر الرشداني، الطبعة الثانية عام 1397هـ، الناشر/ دار الفكر ببيروت.
- الوجيز في فقه الإمام الشافعي/ لأبي حامد الغزالي، طبعة عام 1399هـ، الناشر/ دار المعرفة (بيروت - لبنان).

ثانياً: الصحف

- صحيفة الحياة، العدد الصادر في يوم الأحد 15 يونيو 2008م.
- صحيفة الشرق الأوسط، العدد رقم (10794) الصادر في يوم الثلاثاء 17 يونيو 2008م.

- صحيفة عكاظ السعودية، العدد الصادر في يوم الثلاثاء 27 جمادى الآخرة 1429هـ، الصفحة رقم (48).

ثالثاً: المواقع الإلكترونية على شبكة الإنترنت

- موقع قناة العربية الفضائية ww.alarbiya.net
- موقع إسلام أون لاين Islamonline.net
- موقع شبكة فراس الإعلامية www.FPNP.net
- موقع مركز الأخبار - أمان www.amajordan.org
- موقع القدس الإلكتروني www.alguds.com
- موقع إسلام سؤال وجواب www.isamga.com
- موقع فضيلة الأستاذ الدكتور/ صالح بن غانم السدلان www.alsadlan

فهرس الموضوعـــــــات

المؤلف في سطور

• **الأستاذ الدكتور / عبد العزيز بن محمد بن عبد الله الحجيلان**

مكان وتاريخ الولادة : ولد في بلدة العريمضي الواقعة غرب مدينة ريدة بمنطقة القصيم – المملكة العربية السعودية عام 1381هـ .

• **الدراسة:**

- بكالوريوس في الشريعة من كلية الشريعة وأصول الدين بفرع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في القصيم عام 1404هـ بتقدير (ممتاز) .
- ماجستير في الشريعة من كلية الشريعة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في الرياض عام 1408هـ بتقدير (ممتاز) .
- دكتوراه في الشريعة (معاملات مالية) من كلية الشريعة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في الرياض عام 1412هـ مع (مرتبة الشرف الأولى).
- الترقية إلى رتبة (أستاذ مشارك) عام 1416هـ، ثم إلى رتبة (أستاذ) عام 1423هـ.

• **المؤلفات والأبحاث :**

له أكثر من خمسة عشر إنتاجاً علمياً ما بين تحقيق ومؤلف وبحث، منها ما هو بالاشتراك وأكثرها بالانفراد وكلها مطبوعة ، منها على سبيل المثال بالإضافة إلى هذا الكتاب :

- الأحكام الفقهية الخاصة بالقرآن الكريم .
- المختار في زواج المسيار .
- الزواج السياحي .
- تصرفات الأمين في العقود المالية .
- الفقه والفقهاء في المملكة العربية السعودية في عهد الملك عبدالعزيز – رحمه الله–

- الاستعانة بأهل الخبرة في القضاء ونظام المرافعات الشرعية في المملكة العربية السعودية .

• **المساهمة في المؤتمرات والندوات :**

شارك وحضر عدداً كبيراً من المؤتمرات والندوات المتعلقة بتخصصه داخل المملكة العربية السعودية وخارجها .

• الأعمال الإدارية:

لم يقتصر على الأعمال العلمية بل جمع مع ذلك المساهمة في الأعمال الإدارية، ومن ذلك :

- عمل وكيلاً ثم عميداً للقبول وشؤون الطلاب بفرع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في منطقة القصيم لمدة تزيد على عشر سنوات خلال الفترة من 1414هـ - 1425هـ .
- عمل عميداً لشؤون المكتبات بجامعة القصيم من عام 1425هـ ولا يزال.

• العمل العلمي القادم بمشيئة الله :

- العقوبة بالإلزام بخدمة المجتمع بالتعزيز بالخدمة الاجتماعية (معتمد وممول من قبل مركز التميز البحثي في فقه القضايا المعاصرة بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية في الرياض).